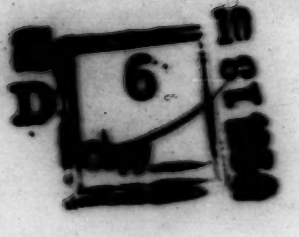
AERA-SLAV LC

БРАТСКИЙ ВЕСТНИК



3

1958

4/B

БРАТСКИЙ ВЕСТНИК

ИЗДАНИЕ
ВСЕСОЮЗНОГО СОВЕТА
ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ
МОСКВА — 1958

REGLHNK
PLVICKNN

ЦЕРКОВЬ ХРИСТА ДОЛЖНА БЫТЬ ГЛАШАТАЕМ МИРА

Слово «мир» часто встречается на страницах Священного Писания. А Христос даже назван миром. «*Он* есть *мир* наш», — сказано в Послании к Ефесянам 2, 14. И, воспевая на полях Вифлеемских рождение Христа, ангелы пели: «...И на земле мир»... Это значит: на земле Христос — Сын Божий, а Он — мир! В очах ангелов мир был неотделим от Христа.

Но христианство на протяжении веков своего существования внесло свое толкование в эти ценные и недвусмысленные слова Евангелия о Христе, как о мире. Стали толковать слова: «Он есть мир наш» — как слова, относящиеся только к внутреннему, сердечному миру, а не к миру между народами, не к миру всечеловеческому. И таким односторонним толкованием обесценили эти прекрасные слова Евангелия о Христе как олицетворителе всякого мира — внутреннего и внешнего.

Если Христос — мир наш, мир внутренний и мир внешний, то, проповедуя Его, не должна ли Церковь проповедовать мир и внутренний и внешний, который Он олицетворяет в Себе? Да, конечно, должна, если она не хочет разделить неделимое: Христа и мир.

Были времена в истории человечества, когда церковь могла не делать особого ударения на проповедь мира. Хотя и редки в истории такие времена, когда политическое небо над человечеством свободно от туч и солнце беспрепятственно заливает человечество лучами благоденствия и счастья. Но наше время не такое. По небу, над нашими головами, ходят тяжелые черные тучи. В разных концах мира раздаются улавливаемые тонкими приборами далекие взрывы испытываемых бомб: атомных, водородных, а может быть, еще и других. Идет усиленная вольная и невольная подготовка к самой ужасной и самой истребительной из всех войн в истории. Такое опасное для человечества время требует проповеди мира, проповеди, призывающей народы к миру, дружбе и сотрудничеству на благо всего человечества. И человечество, объятое в наши дни справедливым страхом перед атомной войной, естественно, ждет этой проповеди мира прежде всего от Церкви, созданной Князем мира — Христом.

Но что сказать, если Церковь молчит, если, отделив мир от Христа, она говорит: надо отдавать Божие Богу, а кесарево кесарю, понимая под «Божиим» проповедь о Христе, а под кесаревым проповедь о мире, и поручая проповедь о мире кесарю, то есть светским обществам, организациям, несвязанным с церковью, и светским людям, а за собой остав-

ляя проповедь Евангелия, проповедь, имеющую целью спасение душ, и при этом закрывая глаза на социальные вопросы человечества и на самый главный из всех социальных вопросов — вопрос о мире для всех народов земли.

Христос, видя нависшие над Иерусалимом военные тучи, заплакал, а Церковь Его, видя нависшие над всем человечеством грозные тучи, полна печального спокойствия и, проповедуя о многих важных духовных проблемах, очень мало говорит о важнейшей проблеме — проблеме мира.

Не должно сему так быть! Церковь Христа должна приобрести сердце Христа, движимое любовью и состраданием к человечеству, к каждому народу и к каждому отдельному человеку.

Церковь Христа должна внести свой вклад в священное дело мира, и прежде всего проповедью мира, вестью о мире.

ВСЕМ ОБЩИНАМ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ В СССР

Дорогие братья и сестры во Христе!

Поздравляем всех вас с великим праздником Святой Троицы.

Мы, верующие во Христа, как в нашего личного Спасителя, знаем силу Слова Божьего и силу молитвы. Но мы знаем также и силу Святого Духа.

В чем проявилась и проявляется в нашей жизни сила Духа Святого?

Дух Святой возродил нас, приведя нас к ногам нашего Спасителя, Который простил нам грехи наши и даровал нам новое сердце и новую жизнь, чтобы мы жили для славы Его на земле.

Дух Святой освящает нас, соединяя нас все теснее со Христом, источником чистоты и святости. Пребывая в тесном общении со Христом, мы преображаемся все больше в Его славный образ и приобретаем Его великие божественные свойства: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, кротость, воздержание и многие другие.

Дух Святой проявляет Себя в нашей христианской жизни как величайшая, божественная сила свыше, давая нам победу над искушениями, скорбями и трудностями жизни.

Сила Духа Святого делает нас истинными учениками и последователями Иисуса Христа и примерными членами Его Церкви. Сила Духа Святого делает нас и хорошими гражданами нашей земной Родины, примерными в исполнении всех наших гражданских обязанностей, и образцовыми в нашем труде для блага нашего родного народа и наших семейств.

Дух Святой делает нас миротворцами не только в наших домах, но и в более широком смысле — миротворцами в отношении мира для всего человечества, для всех народов земли.

В дни великого праздника Святой Троицы мы все должны осознать глубокое значение Духа Святого в нашей христианской жизни и, вспомнив слова Писания: «Ибо не мерою дает Бог Духа» (Иоан. 3, 34), исполниться желанием иметь Духа Святого в еще большей мере, чем мы Его имели до сего времени.

Чем больше наше сердце будет исполнено Духом Святым, тем больше будет сиять в каждом из нас духовная красота Господа нашего Иисуса Христа!

Путь для получения Духа Святого во все бо́льшей мере один — молитва, и этот путь указан нам, верующим, Самим Христом: «Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него» (Лук. 11, 13).

Пусть будет у всех нас больше молитв о Духе Святом, и Бог, верный в Своих обетованиях, будет изливать Его все снова и снова в наши сердца!

Пусть эта сила свыше исполнит все наши церкви, всех служителей и членов их, и тогда мы все будем полны плодов и даров Святого Духа, и наша жизнь будет благословением для всех окружающих нас людей.

С приветами горячей братской любви.

Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов

ДУХ СВЯТОЙ

Можем ли мы представить себе наш земной шар без влияния солнечных лучей? Что было бы, если бы солнце — величественный исполин потух и не освещал, не согревал землю? Ужасный холод сковал бы земной шар. Все находилось бы во мраке. Исчезла бы с земли чудесная природа, всякая жизнь, так как солнце является источником жизни, тепла и света.

Хотя солнце находится на далеком расстоянии от земли, но оно дарует ей жизнь, сообщая ей часть своей энергии, своей сущности.

Солнце светит большим и малым телам. Лучи его отражаются в светлой капле росы на цветке и выращивают большие, исполинские деревья.

Подобно солнцу, Дух Святой с высоты небес согревает наш дух, освещает наш разум и дарует нам внутреннюю духовную жизнь. Он источник силы нашего хождения пред лицом Божиим. Он пробуждает и вызывает к духовной жизни. Подобно солнцу, Дух Святой сообщает нам Свою сущность. Кто имеет Духа Святого, тот имеет нечто от Самого Бога, нечто от Его света, от Его могущества и святости. Без Него мы мертвы, находясь во грехах и преступлениях, живя во мраке духовном.

Рассматривая вопрос о возрождении, мы косвенно уже касались действия Духа Святого; исследуем подробнее этот важный вопрос в свете слова Божия.

Триединство Божие

Мы верим в единого Бога в трех лицах — в Отца и Сына и Святого Духа (Матф. 28, 19).

«Ибо три свидетельствуют на небе: Отец, Слово и Святой Дух; и сии три суть едино!» (1 Иоан. 5, 7).

Один Бог, один Господь, один Дух (Еф. 4, 4—6).

«И действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех» (1 Кор. 12, 3—6).

При тщательном изучении Слова Божия мы видим, что каждый из трех лиц Святой Троицы, обладая одинаковыми свойствами, производит и одинаковые действия; в отношении вечности, всемогущества, святости, премудрости и других божественных свойств все три Лица равны.

Когда Господь, окруженный Своими учениками, вел с ними благословенные беседы о скором отшествии Своем и о том, что Он не оставит их, пошлет им другого Утешителя, Который пребудет с ними вовек, Он сказал им о Духе Святом: «А вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет. Не оставлю вас сиротами; приду к вам» (Иоан. 14, 17—18).

«Учитель, где и когда мы видели Дивного Святого Утешителя, Духа Святого, о котором Ты говоришь?» — так могли спросить ученики, — «Тебя мы видим, у ног Твоих мы поучаемся и познаем великие истины,

ибо Ты с нами пребываешь, но мы не видим пребывания с нами Духа Святого?»

Филипп сказал Христу: «Господи! Покажи нам Отца, и довольно для нас». Иисус ответил ему: «Столько времени Я с вами, и ты не знаешь Меня, Филипп? Видевший Меня видел Отца; как же ты говоришь: «Покажи нам Отца?» Разве ты не веришь, что Я в Отце и Отец во Мне?» (Иоан. 14, 7—9).

Во Христе они видели дела Отца, слышали Слова Отца и ощущали характер Отцовской любви и кротости.

Когда же Господь говорил о том, что ученики знают Духа Святого и что Он пребывает с ними, то Филипп не задал Иисусу второй раз подобный вопрос: «Господи! Покажи нам Духа Святого?» Он понял, что он получит такой же ответ. Христос показал в своем облике полноту Святой Троицы.

Многие из верующих никак не могут усвоить эту простую, но великую истину — о триединстве нашего Бога. Они считают, что имеющий Христа в своем сердце может не иметь Духа Святого, чем приводят в смущение искренних возрожденных чад Божиих и вселяют в их сердца семена сомнения.

Лучший способ принятия Духа Святого — это принятие Христа в свое сердце. Принимая Христа, мы принимаем и Отца и Духа Святого. Господь сказал: «И Мы придем к нему и обитель у него сотворим» (Иоан. 14, 23).

Действия Духа Святого — те же действия, какие совершались Христом, кроме одного: страдания и смерти Христа для нашего искупления.

Спаситель после Своей смерти и воскресения считал лучшим уйти и вернуться вновь на землю в силе Духа Святого, а посему Он сказал: «Лучше для вас, чтобы Я пошел, ибо если Я не пойду, Утешитель не придет к вам» (Иоан. 16, 7).

Теперь каждый может встретиться с Ним в любом месте, в любых условиях, открыть Ему свою скорбь, свою нужду и излить Ему свои прошения и благодарения; каждый человек Духом Святым может тут же получить утешение и благословение.

Он ушел, чтобы всякий мог принять Его в свое сердце и стать храмом Духа Святого. Он ушел, чтобы Духом Святым руководить и управлять Своею церковью. Се Он с нами во все дни до скончания века (Матф. 28, 20). Да будет вечная слава Святой нераздельной Троице!

Действие Духа Святого в Ветхом Завете

Апостол Петр пишет о том, что пророки, как святые Божии человеки, произносили пророчества не по воле человеческой, но будучи движимы Духом Святым (2 Петр. 1, 21).

Слово Божие раскрывает нам, что в Ветхом Завете отдельные верные служители были руководимы Духом Святым. В жизни Иосифа, например, водительство Духа Святого было очевидным для окружающих (Быт. 41, 38). Великий пророк и вождь ветхозаветного народа Божия — Моисей — находился в общении с Духом Божиим, Который пребывал на нем (Числа 11, 17).

Для руководства народом Божиим Иисус Навин исполнился Духом премудрости (Второзак. 34, 9).

О Гедеоне мы читаем, что Дух Господень объял его (Судей 6, 34).

О Давиде: «И почивал Дух Господень на Давиде с того дня и после» (1 Царств. 16, 13).

Итак, мы видим, что Дух Святой уже в Ветхом Завете являл силу Свою не всему Израилю, но отдельным служителям Господним. Дух

Святой обличал, утешал, увещевал и назидал через служителей свой народ. Он вдохновлял, направлял и руководил ими в святом служении.

Пророчества об излиянии Духа Святого в Ветхом Завете

Мы имеем многочисленные предсказания об излиянии Духа Святого; «Излию от Духа Моего на всякую плоть» (Иоиль 2, 28); «Ибо Я изолью воды на жаждущее и потоки на иссохшее: излию Дух Мой на племя твое» (Ис. 44, 3); «Вложу внутрь вас дух Мой» (Иезек. 36, 27); «На дом Давида и на жителей Иерусалима изолью дух благодати и умиления» (Захар. 12, 10).

Так многие пророки предвозвещали особое благословенное время, когда Дух Святой изольется благодатным потоком и земля будет наполнена ведением Господа, как воды наполняют море» (Ис. 11, 9). Частично эти пророчества нашли свое осуществление в день пятидесятницы, но полностью они должны исполниться после второго пришествия Господа Иисуса Христа.

Дух Святой в земной жизни Господа Иисуса Христа

Жизнь Иисуса, Спасителя нашего, является примером подражания для каждого верующего в Него. Каждый из нас жаждет быть похожим на Своего Учителя. Преображаться в Его Святой образ — цель верующей души.

Изучая действия Святого Духа в жизни Христа, мы будем стремиться испытывать эти же действия в нашей личной жизни.

а) Иисус Христос был рожден от Духа Святого.

Ангел Господень сказал Иосифу: «...ибо родившееся в ней есть от Духа Святого» (Матф. 1, 20). Во чреве девы Марии Дух Святой силою божественною уготовил благодатное тело для Своего пребывания среди людей в видимом образе.

Так всякий человек должен родиться от Духа Святого для того, чтобы быть учеником Христа, наследником вечной жизни (Иоан. 3, 5).

б) Период жизни Спасителя до явления Его народу.

О тридцатилетней жизни Христа, до явления Его народу на берегах реки Иордана, в Святом Евангелии очень мало написано. Об этом периоде жизни в небольшом городе Назарете мы читаем такое свидетельство: «Младенец же возрастал и укреплялся духом, исполняясь премудрости; и благодать Божия была на Нем» (Луки 2, 40). «Иисус же преуспевал в премудрости и возрасте, и в любви у Бога и человеков» (Лук. 2, 52).

Благословенную, чистую, неукоризненную жизнь Господа в обычных земных условиях раскрывают нам эти краткие стихи.

Иисус жил в доме плотника. Вот Он пред нами с инструментами в руках, выполняющий обычную плотническую работу. И в этой ежедневной обстановке труда Иисус укреплялся Духом, исполняясь премудрости. Благодать Духа Святого наполняла Его и давала успех в делах рук Его. В этот продолжительный период жизни в Назарете Иисус не словами, не проповедью, а физическим трудом, верным и добрым отношением к людям возрастал в любви у Бога и человеков.

Мы часто мыслим о необходимости исполнения силой свыше в деле служения Господу, в большой духовной деятельности. Но Дух благодати, Дух мира и любви, Дух премудрости нам необходимы так же и при всяком обыденном нашем труде как в крупных делах, так и в мелочах

нашей жизни. Везде и всюду, где Господь нас поставил, нужно стремиться жить и трудиться так, чтобы преуспевать в любви у Бога и человеков. Для этого необходимо, подобно Христу, каждый день исполняться Духом Святым, Духом премудрости и благодати Божией.

в) Исполнение Христа Духом Святым при вступлении на служение.

Пришло время, когда Спасителю надлежало явиться народу для возвещения спасения. Наступил небольшой отрезок времени Его служения: три с половиной года. В течение этого периода Ему надлежало провести великую деятельность, а затем пострадать и умереть за грешников.

Христос перед этой благословенной миссией, во время крещения в Иордане, вновь исполняется Духом Святым, Который снизошел на Него в виде голубя (Матф. 3, 16—17).

Здесь, на берегах Иордана, явлено дивное свидетельство Бога Отца и Сына и Святого Духа о выполнении божественного плана нашего искупления.

Когда в храме Христу подали книгу пророка Исаии, он прочитал пророческое слово о Себе: «Дух Господень на Мне; ибо Он помазал Меня благовествовать нищим и послал Меня исцелять сокрушенных сердцем» (Луки 4, 18—20).

Христос родился от Духа Святого, Он возрастал и воспитывался Духом Святым. Для особого великого служения Он вновь исполнился и был помазан Духом Святым, о чем свидетельствует апостол Петр: «Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса из Назарета, и Он ходил, благотворя и исцеляя всех, обладаемых диаволом» (Деян. 10, 38).

Если сила свыше необходима нам для обыденной нашей жизни, то тем более нам необходимо исполнение Духом Святым для духовной работы, для духовного служения. Каждое служение в церкви: проповедь, пение, беседа, молитва, служение средствами, наблюдение за порядком — все должно совершаться силою Духа Святого.

Если Он, наш Учитель, нуждался в этом, то насколько каждое дитя Божие должно иметь святое стремление быть сосудом благодатной силы Духа Святого.

Чем объяснить, что наш Учитель Иисус, исполнившись Духом Святым, подобно апостолам, не заговорил иными, то есть иностранными языками? Не было ни одного такого случая в жизни Христа. Произнесенные Им на кресте слова: «Или́, Или́! Лама́ савахфани́?» — являются словами халдейского языка, родного языка Господа. Переводчики пожелали оставить несколько слов того наречия, на котором говорил Христос, и тут же привели их истолкование: «Боже Мой, Боже Мой! Для чего Ты Меня оставил?» (Матф. 27, 46).

Господь в день исполнения Духом Святым, да и в дальнейшем, не говорил иными, иностранными, языками, потому, что вся Его деятельность проходила среди Своего народа, который прекрасно понимал Его. У Господа не было нужды в этом, как, например, у апостолов, которые в то время были окружены людьми, приехавшими «из всякого народа под небесами» (Деян. 2, 5).

г) Сила Духа Святого для победы над искушениями.

«Иисус возведен был Духом в пустыню, для искушения от диавола» (Матф. 4, 1). Он был искушен во всем, кроме греха (Евр. 4, 15). Все искушения, с которыми сатана приступил к Спасителю, были Им побеждены и отражены. Когда же диавол, побежденный, отошел на время от Него, Иисус возвратился из пустыни в силе Духа.

Нет ни одного христианина, который избежал бы жгучих искушений. Сатана изучает наши слабые стороны, чтобы сразиться с нами и повернуть нас на свою стезю. Как часто после огненных искушений мы осла-

беваем. Господь же после искушений как славный ратоборец возвратился с новой силой.

Господи! Помоги нам в наших искушениях быть похожими на Тебя! Исполни нас силою Твоею для победы!

д) Духом Святым Христос прошел Гефсиманию, путь страдания и вступил на Голгофу.

«Духом Святым принес Себя Богу» (Евр. 9, 14).

Какой великой силой обладал Спаситель тогда, когда после предательского поцелуя Иуды был связан и введен в верховное судилище — Синедрион, где, стоя перед ненавидящими Его священнослужителями и лжесвидетелями, пребывал в молчании.

Он кротко, с любовью смотрел на тех, которые плевали Ему в лицо, ударяли Его по ланитам, которые, насмехаясь, надели на Его голову терновый венец.

С молитвою на устах о врагах Своих Он умер в тяжких страданиях: будучи распят за грех всего мира, Он совершил вечное искупление.

В эти часы и минуты неописуемых страданий и смерти Христа Он был исполнен Духом Святым.

В дни различных испытаний и переживаний мы также нуждаемся в Духе Святом, как в благодатном Утешителе.

Однажды я посетил одну сестру в Господе. Она лежала на смертном одре, зная приближение своей смерти от рака. Она ранее служила ревностно Господу пианисткой в хоре. Смотря в окно на проплывающие белоснежные облака, она с сияющей улыбкой, невзирая на свои страдания, сказала нам: «О, скоро, скоро Господь мой Спаситель пошлет ангела взять душу мою выше облаков, для вечного общения с моим небесным Женихом». Блаженны умирающие в Господе! Блаженны души, укрепленные и утешенные Духом Святым в эти тяжелые минуты испытания на смертном ложе.

Если Спаситель был зачат и рожден от Духа Святого, а затем в течение всей Своей жизни в разных случаях снова исполнялся Духом Святым, то тем более мы, рожденные от Духа Святого в день нашего искупления, должны постоянно исполняться Духом Святым. Апостол Павел пишет: «Но исполняйтесь Духом» (Еф. 5, 18). Будем жаждать и стремиться исполняться и быть водимыми всегда Духом Святым (Римл. 8, 14).

Сила и деятельность Духа Святого

Дух Святой есть то лицо, Которое внедряет в верующего силу принадлежать Богу и ходить путем Господним.

Познать силу и деятельность Духа Святого мы можем только через тщательное изучение Священного Писания. Слово Божие, как меч духовный, как семя в руках Духа Святого, совершает великое.

Многие ищут познания и силы Духа Святого без Слова Божия, ищут восхваления Духа и пренебрегают Писанием, в результате чего получается фанатизм и неосновательный энтузиазм — блуждающие огни.

Обратимся же к Слову Господнему.

Дух Святой имеет силу обличать мир о грехе

(Иоан. 16, 8—9)

Все человечество находится в грехах и пороках. Человеческое обличение может ожесточить душу. Предоставим обличение Духу Святому, ибо Его обличения через Слово Божие сокрушают человека. Через про-

поведь Евангелия Дух Святой обличает и судит человека: «И таким образом тайны сердца его обнаруживаются, и он падет ниц, поклонится Богу и скажет: «Истинно с вами Бог!» (1 Кор. 14, 24—25).

Через Слово Божие Дух Святой приводит человека к глубокому раскаянию и к сознанию своей вины пред Богом. Так было и с людьми в день сошествия Духа Святого, после проповеди апостола Петра: «Они умилились сердцем и сказали Петру и прочим апостолам: что нам делать?» (Деян. 2, 37). В этот день обратилось к Господу около трех тысяч.

Дух Святой совершает новое рождение
(Иоан. 3, 5—6)

От Духа Святого мы получаем новое сердце, новый дух и полное, святое обновление (Тит. 3, 5). В День искупления грешник запечатлевается обетованным Святым Духом (Ефес. 1, 13; 4, 30). Благодатная печать Духа Святого свидетельствует человеку, что он отныне принадлежит Богу, что он усыновлен Им, является дитятею Его и наследником вечного царствия (Римл. 8, 15—17).

В этот чудесный и дивный день возрождения раскаявшийся грешник чувствует, как Духом Святым в нем изливается великая любовь Божия (Римл. 5, 5). Он переживает совершенную радость, никогда ранее им не испытанную. Дух Святой дарует радость, правду и мир (Римл. 14, 17).

Евнух, познав Господа, продолжал путь свой, радуясь (Деян. 8, 39).

Получив Духа Святого, тело обращенного к Господу человека становится храмом живущего в нем Святого Духа, который он должен хранить от всякого осквернения и нечистоты (1 Кор. 3, 16; 6, 19—20). Человек становится способным приносить многогранный плод Духа Святого, который содержит в себе прекрасные свойства Духа: любовь, радость, мир и т. д. (Гал. 5, 22).

Слава Господу за святой благословенный дар!

Дух Святой научает, наставляет нас

Дух Святой не от Себя говорит, как думают многие. Христос сказал: «Когда же приидет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину: ибо не от Себя говорить будет» (Иоан. 16, 13).

Дух Святой напоминает нам все то, чему учил Спаситель (Иоан. 14, 26). Слушая Христа, ученики часто не понимали Его. Только после Своего воскресения Он Духом Святым открыл им ум к уразумению Писания (Луки 24, 45). Святое Евангелие становится понятным и действенным Духом Святым.

Дух Святой в мире сем свидетельствует не о Себе, а о Христе (Иоан. 15, 26). Он не только свидетельствует о Нем, но и прославляет Его (Иоан. 16, 14). Дух Святой направляет наши взоры на Христа. Он рисует нам божественную красоту Его: красоту Его жизни, красоту Его учения, красоту Голгофского креста.

Если твои очи веры направлены на Христа и твое сердце наполнено любовью к Нему; если Христос стал твоею драгоценностью и сердце твое повержено к стопам Его для прославления Его Святого имени и служения Ему, то это великий труд Духа Святого над тобою. Прославляя Христа, ты этим исполняешь волю Его, прославляешь и Бога Отца и Духа Святого.

В нашем хождении за Христом мы нуждаемся в поучениях и наставлениях. Дух Святой поучает и наставляет нас (1 Иоан. 2, 27).

Дух Святой открывает нам глубины Божии. Дух Святой поясняет нам слово Божие. Он открывает наши очи, чтобы видеть чудеса закона Его (Пс. 118, 18).

Человеческим умом не постигнуть познания истин Господних. Только при откровении свыше мы познаем глубину Священного Писания (1 Кор. 2, 10—14). В Нем мы имеем святое помазание, которое, пребывая в нас, учит нас всему (1 Иоан. 2, 20 и 27).

Дух Святой наш руководитель
(Римл. 8, 14)

Как важно иметь Духа Святого как руководителя своей жизни.

Как хорошо, когда у человека имеется руководитель, да еще опытный и надежный. Бывает, что человек берет себе руководителя такого, как и он сам. Христос сказал, если слепой поведет слепого, оба упадут в яму (Лук. 6, 39).

Дух Святой имеет различные пути для нашего руководства, для указания Своей воли. Его пути несут покой и мир. Они всегда ясны и определенны. Бог есть свет, в Нем нет никакой тьмы.

Дух Святой никогда не оставит без Своего руководства тех, кто искренно стремится быть водимым Им, кто жаждет и готов исполнить волю Его, не считаясь со своими личными интересами и желаниями. У Него многочисленные пути для указания Своей воли. Мы имеем «облако свидетелей», мужей веры, в Ветхом и Новом Завете. Будем изучать их жизнь, чтобы на примере их жизни научиться ходить пред Богом в полном послушании.

Дух Святой освящает верующих

Дух Святой не только возрождает нас, научает или руководит нами, но трудится над каждым из нас, чтобы представить «себе славною Церковью, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна» (Еф. 5, 27). Чтобы дети Его почитали себя мертвыми для греха, живыми же для Бога (Римл. 6, 11). «Как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни» (Римл. 6, 4).

Проводить святую, неукоризненную жизнь мы сами не в состоянии. Предоставим себя целиком силе Духа Святого, чтобы наша смерть, наше распятие для греха были осуществлены Его божественною силою.

Будем жить в Духе, молиться в Духе и ходить в Духе, чтобы образ Иисуса отражался в жизни нашей.

Причины утраты силы Духа Святого

Благодать Духа Святого дана нам в помощь для святой, чистой, неукоризненной жизни и деятельного труда для Господа. Без Духа Святого мы ничего доброго и должного не сможем делать для славы Божией. Только сила Духа Святого может изменить и преобразить весь наш облик, наше сердце, наш характер.

Сила Святого Духа всемогуща, она может совершать и доныне великие действия, но при условии нашего горячего и искреннего желания и стремления. Наша теплота и равнодушие угашают силу Божию, и мы теряем ее.

1. Сила Духа утрачивается тогда, когда в сердце нашем водворяется грех.

В нечистом сердце Дух Святой не может проявлять своих действий. Только чистые сердцем Бога узрят (Матф. 5, 8).

Грех является оскорблением Духа Святого. В тяжкий грех впал Давид. Пророк Нафан был послан остановить его на его греховном пути (2 Пар. 12, 1—15). Находясь в грехе, Давид лишился благословения. В глубоком раскаянии Давид жаждет одного — чтобы не лишиться Духа Святого. Он молится: «Не отвергни меня от лица Твоего и Духа Святого не отними от меня» (Пс. 50, 13). Благодаря совершенному греху он потерял радость. «Возврати мне радость спасения Твоего», — молит он (Пс. 50, 14). Мы видим, что Господь не лишил Давида Духа Святого, несмотря на большое греховное оскорбление, которое Он нанес Ему.

Бог посылает наказание, но не лишает человека Духа Своего, обличающего его. Давид наказывается. Бог лишает его сына. Бог посылает Давиду большое испытание, допуская Семея злословить его, что он со смирением переносит (2 Цар. 16, 6).

Саул получил помазание от Господа. Господь был с ним, благословения Божии сопровождали его, и он одержал великую победу. Но затем Саул нарушил волю Божию и Его указания. Он совершил священнодействие, не имея на это посвящения, и, кроме того, он сохранил заклятое (1 Цар. 13, 13—14; 15, 9—28). Несмотря на обличение пророка Самуила, он не покаялся искренно, и Дух Святой отступил от него.

Какой большой урок для нас. Бог требует от нас послушания. Ему противно, когда мы храним заклятое, греховное, вместо того чтобы в слезах раскаяния подойти к Голгофскому кресту и отречься от греха.

Будем бдительны к себе, чтобы лукавый, древний змей, не нашел места в нас и не привязал нас к какому-нибудь идолу — любимому греху, чтобы нам не лишиться благодати Божией.

2. Сил духовная утрачивается вследствие гордости.

«Бог гордым противится, а смиренным дает благодать» (1 Петр. 5, 5).

Саулу и народу Господнему Бог дал победу, но тем не менее Саул вместо того, чтобы прославить Бога и возблагодарить Его, в честь этой победы пошел на Кармил и там на горе поставил себе памятник (1 Цар. 15, 12).

Фарисеи трубили перед собою, когда творили милостыню, чтобы показаться пред людьми. Во время поста они принимали на себя мрачные лица, чтобы люди видели их религиозность и восхваляли их (Матф. 6, 2, 5, 16). Гордость помешала этим высоким духовным лицам в Израиле принять Христа.

Будем остерегаться этого, дорогие. Будем всегда помнить, что Он озарил наше сердце и просветил нас познанием славы Божией в лице Иисуса Христа. «И сокровище сие мы носим в глиняных сосудах, чтобы преизбыточная сила была приписываема Богу, а не нам» (2 Кор. 4, 7—8). Греха гордости особенно должны остерегаться священнослужители. Не забудем того, что все наши таланты без Духа Святого не имеют цены. Мы будем тогда подобны меди звенящей или кимвалу звучащему.

3. Духовная сила утрачивается от пренебрежения молитвой.

Практика многих мужей веры и тружеников доказывает, что чем больше мы пребываем у ног Христа в молитвенном общении, тем больше изливается благодать, тем больше проявляется сила в служении. Иисус, наш Спаситель, перед большими событиями своей жизни также уединялся и пребывал в усиленной молитве.

4. Духовная сила утрачивается вследствие поверхностного отношения к Слову Божию.

Чтобы знать путь Господень, волю Его, нам необходимо знать Слово Божие. Слово Божие укрепляет душу, дает мудрость простым, просвещает очи, веселит и радует наше сердце.

Слово Божие охраняет нас от зла и греха. Если оно не является для нас величайшим богатством, лучше множества золота чистого, слаще меда и капель сота, значит мы утратили живительную силу благодати Божией (Пс. 18, 8—12).

Наше духовное увядание, слабость объясняются тем, что мы мало ценим то великое средство — молитву и Слово Божие, которыми Дух Святой действует в сердцах наших. Не будем угашать Его святых действий в нас.

5. Мы утрачиваем силу Духа Святого тогда, когда отступаем от нашего посвящения.

В день нашего обращения к Господу, когда Господь возродил нас и исполнил — крестил Духом Святым, — в тот день, когда мы вступили в тихие воды Иордана, в водном крещении, мы посвятили себя Господу. Мы дали Ему обет верности — быть мертвыми для греха, живыми для Него. Мы посвятили себя Ему, отдали себя всецело в Его святое распоряжение. Он купил нас драгоценной кровью Своею, и мы стали Его собственностью. Сила благодатная в обильной мере изливалась в нас и через нас.

Но проходят месяцы и годы, и мы забываем о нашем посвящении. Мы уже не целиком вручаем себя Иисусу. Другие интересы занимают наше сердце, и мы готовы служить и Богу и маммоне. Но Бог хочет управлять нами всегда и везде, чтоб в духовном и в физическом труде, в духовной и хозяйственной жизни славилось Его Святое имя.

Великий пророк Самсон был посвящен Богу и принял обет назорейства, о чем внешне свидетельствовали, по ветхозаветному обычаю, его неостриженные волосы. Остричь волосы — означало прервать посвящение. Он был велик и силен, когда Дух Святой пребывал на нем. Но вот наступило большое искушение через женскую красоту Далиды. Он стал прислушиваться к волшебному голосу ее. Он открыл ей тайну своего посвящения, и она лишила его назорейства. Прекрасные локоны его волос были ею отрезаны. Самсон начал ослабевать, и отступила от него сила его (Судей 16, 19). О, как трагически прошли дальнейшие дни его жизни, когда сила Божия отступила от него. Он оказался пленником. В большом унижении в доме узников, окованный цепями, он должен был молоть. Он лишился очей своих и стал посмешищем среди филистимлян (Судей 16, 15—31).

Но есть средство для возврата силы Божией: отрастить волосы назорейства подобно Самсону, то есть вновь посвятить себя Богу. Омойтесь, очиститесь и отдайте себя в полное послушание Ему, встаньте под водительство Духа Святого!

А. И. Мицкевич

ЖИЗНЬ МОЛИТВЫ

Когда мы читаем Слово Божие, мы слышим в Нем голос Божий, — Он говорит нам!

Когда мы молимся Богу, Он слышит наш голос, — мы Ему говорим! Молитва — голос детей Божиих.

«Услышь голос молений моих, когда я взываю к Тебе!» (Пс. 27, 2).

«Ты услышал голос молитвы моей, когда я воззвал к Тебе» (Пс. 30, 23).

О том человеке, который не молится, можно уверенно сказать, что он еще духовно не живет, что нет в нем проявлений духовной жизни.

Когда рождается ребенок, его появление в свет сопровождается плачем: новый человек дает услышать свой голос. Если же новорожденный молчит, его слегка ударяют, причиняют ему боль, чтобы он заплакал, желая убедиться, жив ли он и родился ли он нормальным...

Рожденный свыше человек молится, голос его слышен. Если же этого нет, надо принимать меры, чтобы убедиться, жив ли он, нормально ли рожден для новой жизни?.. Но кто же Тот, Кому мы молимся, к Кому обращаемся с нашими нуждами, Кого благодарим и прославляем? Ведь так дорого и так важно знать — КТО ОН; иметь в нашей молитвенной памяти представление о Том, к Кому мы обращаем наши взоры и возносим наши сердца!

Молитва Марии — Матери Иисуса

Благословенная между женами Мария, носившая во чреве своем Господа нашего Иисуса Христа, отвечая на приветствие Елисаветы, величает Бога Спасителем, Сильным, Святым (Лук. 1, 46—50).

а) Он, Кому мы молимся — наш Спаситель! (ст. 47)

Он — Наш Спаситель! Как важно это знать и как необходимо всегда об этом помнить.

О, какие бури разыгрываются на нашем житейском море! Какие волны бьют о нашу лодку, какие пучины разверзаются под ногами! Страх и ужас леденят человеческую душу. Тогда Он — Спаситель — повелевает буре умолкнуть, и делается великая тишина (Лук. 8, 23—24).

Он спрашивает: «Где же вера ваша?» Ибо Тот, Кому мы молимся, наш Спаситель, дает нам спасение лишь по вере.

б) Он, Кому мы молимся — свят. (ст. 49).

«Бог есть свет и нет в Нем никакой тьмы» (I Иоан. I, 5).

Братья, сестры! Как это должно нас очищать, освящать, возвышать. Он — свят, и мы должны быть святы: «По примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках» (1 Петр. 1, 15).

Он для нас пример святости; Он, а не кто-либо из человеков! Поэтому, приходя к Нему с молитвой, будем иметь святость рук (1 Тим. 2, 8),

святость сердца (Мтф. 5, 23—24), святость жизни (Евр. 12, 14). Ибо Тот, Кому мы молимся — с в я т.

в) Он, Кому мы молимся — милосердный (ст. 50).

Какое блаженство, какая радость! Ведь Тот, от Кого зависит наше спасение, у Кого полнота силы, — свят! Он ненавидит грех.

А мы часто ощущаем гибелью угрожающую нам опасность, опасность для душ наших, во время плавания нашего по житейскому морю... Сколько раз со скорбью видели мы себя бессильными и беспомощными, сколько раз ощущали на себе могущество и силу греха! Что нам делать? Бедные мы люди (Римл. 7, 24).

Но вот благая, радостная весть: Он — Милосердный. Ненавидя грех, Он любит грешного человека. Он послал нам Искупителя (Гал. 4, 4—6). Он дал нам Ходатая (1 Иоан. 2, 1). Он дает нам Утешителя (Иоан. 14, 26).

Аллилуйя! Он, Кому молимся — Милосердный!

Если Господь наш — наш Спаситель, если у Него — сила, если Он — свят, если Он — милосерд, то какое же препятствие может быть нам в молитвах, что мешает нам обращаться к Нему?

Пусть же ничто и никогда, при всех обстоятельствах и переживаниях нашей жизни, не воспрепятствует молитве нашей восходить к престолу Благодати, откуда спасение, сила, святость и милосердие!

Молитва ап. Павла и Силы

Прочтем Деян. 16, 24—26: «Павел и Сила, молясь, воспевали Бога» (ст. 25). Какой замечательный духовно-музыкальный дуэт, скажем мы, и какая замечательная христианская молитва. Это был голос их сердца.

а) Молитва.

«Молитва» — от слова «молить», то есть просить. Так написано: «Просите, и дано будет вам» (Матф. 7, 7). И еще написано: «Должно всегда молиться» (Лук. 18, 1).

Молитва — самый верный признак истинного обращения человека к Господу: «Он теперь молится» (Деян. 9, 11). Теперь Савл уже новый человек, новая тварь. А каково твое отношение к молитве? Молишься ли ты?

Можно ли о тебе сказать: «Он теперь молится»? Или же приходится признать: «Он теперь редко и мало молится»? А может быть, к сожалению, правильнее будет о тебе сказать: «Он теперь совсем не молится»?

Будем помнить золотой закон духовного преуспевания:

Много молитвы — много благословения!

Мало молитвы — мало благословения!

Нет молитвы — нет благословения!

б) Мы должны везде молиться (ст. 24).

Приостановимся у входа в здание нашего молитвенного дома и прочитаем надпись над входом: «Молитвенный дом» или же «Дом молитвы». Эти два кратких слова не исчерпывают, конечно, всего того, чем для нас является наше скромное молитвенное здание, значение которого для нас весьма велико. Мы разумеем, что это не только «дом молитвы», но еще и «дом проповеди Слова Божия», «дом пения», «дом братского общения»...

Но могут найтись некоторые, для которых название «дом молитвы» является исчерпывающим. Они подобны тем людям, которые под словом «церковь» разумеют здание из дерева, камня, металла и прочих строительных материалов земного происхождения. Такие люди поражаются, когда им говорят, что церковь — строение духовное из живых камней.

Так и те люди, которые молятся только в «доме молитвы», потому что «не могут найти» на протяжении целого дня, целой недели или целого месяца другого места для молитвы.

Но взятое нами место Писания ясно говорит, что для молитвы мы можем везде найти себе место. Духовный опыт многих библейских мужей нам это подтверждает:

В пустыне Вирсавии Бог услышал вопль Агари и голос сына ее, Измаила (Быт. 21, 14—19).

Царь Езекия молился на ложе болезни (4 Цар. 20, 1, 7).

Пророк Иона — во чреве кита (Ион. 2, 2—3).

Иисус Христос — в пустынном месте (Марк 1, 35).

Стефан — под градом камней (Деян. 7, 58—60).

Сила и Павел — в темнице (Деян. 16, 24).

Дитя Божие молится, молится везде. Отсутствие определенного места для молитвы не является препятствием: любое, даже самое неудобное, место может вызвать в человеке молитвенное настроение.

в) Мы должны молиться во всякое время (ст. 25) и «Около полуночи».

Могут найтись и такие люди, которые отзовутся на это неодобрительно: «Такое позднее время, час такой неурочный избран для молитвы». Однако на примере апостолов мы видим, что мы должны всегда, во всякое время молиться. Время для молитвы должно найтись.

Напрасно некоторые хотят извинить себя и ищут себе оправдание. Напрасно говорят: «У меня мало времени!» или: «Нет времени для молитвы!» А сколько времени напрасно гибнет у людей, сколько времени тратится бесплодно: на пустые разговоры, на никчемные дела, на злые дела, на грехи и пороки... Сколько тратится на это дорогого времени, которого никогда уже больше не вернешь! А для молитвы не хватает времени!

Совсем не то видим мы в жизни тех, кого Слово Божие почитает великими и славными.

«Даниил превосходил прочих князей и сатрапов, потому что в нем был высокий дух, и царь помышлял уже поставить его над всем царством» (Дан. 6, 3).

Есть ли у такого, столь занятого государственного деятеля время для молитвы? Есть. Читаем: Дан. 6, 10—11.

Самуил, находясь в печали из-за непослушания первого царя Израиля Саула, «взывал к Господу целую ночь» (1 Цар. 15, 11).

А об Иисусе Христе читаем: «Пробыл всю ночь в молитве к Богу» (Лук. 6, 12). «А утром, встав весьма рано, вышел и удалился в пустынное место, и там молился» (Марк. 1, 35). Так и у тебя, христианин, переживший в жизни своей обращение к Господу, пусть всегда найдется время для молитвы!

г) Мы должны молиться при всяких и любых обстоятельствах.

Возьмем в пример жизнь Христа:

Он молился при крещении Своем (Лук. 3, 21).

Молился у гроба Лазаря (Иоан. 11, 41—44).

Молился на Фаворе (Лук. 9, 29).

Молился во время Тайной Вечери (Лук. 22, 17—19).

Кто не знает Его молитвы в Гефсимании: «Моление о чаше» (Лук. 22, 41—42).

А на Голгофе Он молился за врагов Своих (Лук. 23, 34).

д) Везде, всегда, при всяких обстоятельствах мы получим ответ на наши молитвы.

Ни место, ни время, ни обстоятельства, при которых ап. Павел и Сила молились, не могли воспрепятствовать скорому и чудному ответу на их молитву.

Ап. Павел и Сила по молитве своей получили даже больше, чем они просили. Господь не только дал им освобождение, Он дал им нового брата: бывший темничный страж стал братом их по вере.

Не то же ли самое переживали и мы в нашей духовной жизни?

Сколько раз получали мы ответ от Господа — везде, всегда, при самых разнообразных обстоятельствах нашей жизни!

«Милости Господни вспоминай, считай,
Все их до единой в сердце повторяй,
Вспомни, как Он чудно сотворил,
Удивляться будешь, что Он совершил!»

«Павел и Сила, молясь, воспевали Бога». Какое святое, какое прекрасное сочетание музыки их душ и голоса их сердец!

Пусть и наши молитвы будут звучать этой небесной музыкой, пусть голос наших сердец дойдет до престола благодати Божией!

И Он исполнит тогда Свое чудное обетование, данное Им некогда верующим (Иерем. 29, 11—13).

Молитва пророка Илии

(Иак. 5, 16—18)

а) В молитве Илии мы видим две стороны:

1. В молитве есть сторона человеческая. Читая и размышляя над приведенным местом Священного Писания, мы приходим к выводу, который сам собою напрашивается: отсутствие дождя и дарование дождя как бы всецело зависело от Илии, от человека. Молитва Илии была тем ключом, который затворил небо, и земля, где текли молоко и мед, стала опустошаться. Но вот Илия снова помолился, и ключ его молитвы отворил небо, и земля произрастила плод свой.

И действительно важно, чтобы человек был достойным орудием молитвы. «Много может усиленная молитва праведного» (ст. 16).

Но может возникнуть вопрос (и он в жизни людей часто возникает): «Для чего нужна наша молитва, если Бог может и хочет дать необходимое для человека? К чему молитва Илии о дожде, если Господь уже решил, что дождь будет?»

Правда, все и во всем Господь! «Без Меня не можете делать ничего» (Иоан. 15, 5). Но часто Он не хочет действовать без нас. По милости Своей Он вкладывает Свою работу в наши руки.

В этом отношении для нас ярким и поучительным примером являются жизнь и труды апостола Павла. О нем мы читаем: «Он Мой избранный сосуд» (Деян. 9, 15). Если ап. Павел «избранный сосуд», зачем ему так много молиться? Зачем он многое ставит в зависимость от молитв детей Божиих? «Братья, молитесь о нас» (1 Фес. 5, 25). «Умоляю, вас, братия, подвизаться со мною в молитвах за меня Богу» (Рим. 15, 30).

Один из законов молитвенной жизни: наша человеческая сторона в молитве ярко проявляется в том, что каждая верующая душа является действующей. «Просите, и дано будет вам; ищите и найдете; стучите, и отворят вам» (Мф. 7, 7). Причем, размещение этих трех слов: «просите», «ищите» и «стучите» — именно в данном порядке показывает нам нарастание активности верующей души!

2. Но есть в молитве и Божья сторона: руководство должно исходить от Него! «Если пребудете во Мне... просите и будет вам» (Иоан. 15, 7). «Когда просим чего по воле Его, Он слушает нас» (1 Иоан. 5, 14).

История Илии показывает нам, как Илия руководствуется волей Божьей: свое пророчество о предстоящем бездождии и засухе Илия провозглашает именем Живого Господа, Бога Израилева, пред Кото-

рым он стоял (3 Цар. 17, 1). Молитва Илии вполне была в воле Божьей, народ был достоин наказания, и Илия явился орудием справедливого суда Божия над Израилем. Затем, по воле Божией, Илия три с половиной года спокойно ждал у потока Хорафа и у вдовы в Сарепте Сидонской, пока Господь ему не указал: теперь уже довольно, можно молиться и о дожде.

Коренная причина многих неуслышанных Господом наших молитв в том, что мы просили не по воле Его, но вопреки Его воле.

б) В молитве Илии проявляются три характерных отличительных черты его, как молящегося. Если не будет у нас, в молитвах наших, этих отличительных и характерных черт, мы не получим ответа на наши молитвы.

1. Смирение Илии в молитве (3 Цар. 18, 42). Хотя у Илии и были «ключи неба», он не возгордился. Он смиренно склоняется, и вся его фигура как бы говорит: «Я — ничто, Бог — всё! Я молюсь, прошу, но всё — от Бога!»

2. Вера Илии в молитве: «Слышен шум дождя» (3 Цар. 18—41). Ахав, царь Израильский, не услыхал шума приближающегося дождя... Семь раз посылал Илия отрока высматривать облако, говорящее о приближении дождя. Шесть раз возвращался отрок, смотрел, слушал: «Ничего нет!»... Нет облака, не слышно шума дождя.

Но Илия твердо верил, что будет услышан. И был услышан за свое благоговение пред Господом!

Вера и молитва — два орлиных крыла, спасающих от гибели! Одно крыло: вера без молитвы и молитва без веры. Пусть все верующие на этих двух крыльях возносятся к Господу!

3. Постоянство Илии в молитве (3 Цар. 18, 42—44). Илия молился, не переставая, семь раз. Семь — это число Божьей полноты. Это говорит нам о постоянстве Илии в молитве. И это роднит Илию с истинами Нового Завета. «Должно всегда молиться» (Лук. 18, 1). «В молитве будьте постоянны» (Римл. 12, 12).

Один благословенный служитель Христа, муж молитвы, 40 лет молился за своего необращенного друга. Тот уверовал, хотя проповедник при жизни своей и не стал свидетелем его уверования. «Илия был человек, подобный нам» (Иак. 5, 17). Братья и сестры! Подобны ли мы Илии? Являемся ли мы подвижниками молитвы?

Е. Мазин

ФРАГМЕНТЫ 1-го ПОСЛАНИЯ ап. ПАВЛА К КОРИНФЯНАМ

(К 1900-летию со дня его написания)

Великая книга — Библия — раскрыта предо мною на страницах первого послания ап. Павла к Коринфянам. Углубляюсь в содержание этого замечательного творения, перечитываю его текст в различных переводах, стараясь вникнуть в истинный смысл слов автора, пытаюсь нарисовать в своем воображения те дни, когда ап. Павел, озабоченный дошедшими до него сведениями о неустройстве жизни коринфской общины, пишет (точнее — диктует) ей свое послание, по достоинству и по стилистическому блеску равное незадолго до того написанному посланию к галатам, и вспоминаю, что 19 столетий отделяют нас от тех дней.

Сознание ничтожества моих мыслей по сравнению с божественным творением одного из самых гениальных чад Божиих наполняет трепетом мою душу, и только лишь надежда на помощь Божию моему недостоинству удерживает меня от того, чтобы отказаться от своего небольшого исследования этого кладезя мудрости.

* * *

В средине своего третьего путешествия, после посещения Фригии и Галатии, ап. Павел почти на три года задержался в Ефесе, благовествуя Евангелие. Но мысли его не были прикованы только к Ефесской церкви. Его одинаково беспокоила судьба Галатийской и Коринфской общин, и тревога эта имела под собой весьма серьезные причины.

Известно, что еще в первый год пребывания своего в Ефесе Павел отправил послание членам неустойчивой галатийской церкви и имел основание надеяться на то, что его обличительные, разящие греховность строки послужат восстановлению и оздоровлению общины, подвергшейся заболеванию — внутренним неустройствам, могущим привести к разложению.

Теперь едва ли не в худшем положении оказалась церковь Коринфская, основанная им в конце его путешествия по Македонии и Ахаии.

Древний Коринф был расположен к западу от узкого перешейка, отделяющего Коринфский залив Ионического моря от Кенхрейского залива Эгейского моря. Всего лишь в трех-четырех милях от города и теперь еще можно видеть развалины Лехеи, служившей пристанью для кораблей, посещавших Коринфский залив.

К юго-востоку от Коринфа, на берегу Кенхрейского залива, лежала древняя Кенхрея с прекрасной гаванью для судов, прибывающих

с востока. Таким образом Коринф, не будучи приморским городом, пользовался всеми преимуществами торговых городов и служил связующим звеном между Востоком и Западом. В Лехею прибывали караваны судов из Испании, Италии и других стран, а Кенхрею посещали египетские, финикийские, сирийские корабли, а также, разумеется, и суда малоазиатских городов.

Кроме обширного товарооборота, совершавшегося чрез эти гавани, Коринф был средоточием культуры того времени. Идеи Эпикура легко были восприняты высшими слоями общества; на благоприятную почву упали семена атеизма, и чисто языческие нравы процветали среди более чем двухсоттысячного господствующего населения Коринфа. Роскошная жизнь этих людей, поддерживаемая изнурительным трудом почти полумиллионной армии рабов, развращенность нравов, достигавшая высоких степеней, не могли не оказывать отрицательного влияния и на низшие слои общества. Представление о том, что можно грешить, не испытывая укоров совести, что все и всяческие наслаждения не только доступны, но и не возбраняются, проникло и в среду обездоленных, вызывая у одних чувство зависти к роскошествующим классам, у других — попытки предосудительным путем изыскивать возможность к обогащению и, отвергая принципы хотя бы языческой морали, предаваться чувственным наслаждениям.

Небольшая община прозелитов, основанная ап. Павлом в Коринфе, с отъездом его была предоставлена самой себе. Еще не успели укорениться ростки нового учения, как всякого рода соблазны стали на пути коринфян к христианской жизни. С одной стороны, пробудившееся сознание и совесть удерживали коринфян от ложных шагов, заставляя держаться узкого и тернистого пути к Царству Божию, а с другой — обманчивые картины мирских радостей, подобно болотным огонькам, заманивали их в трясину греха. Многие из обращенных ослабевали в борьбе с искушениями и становились добычей недобросовестных людей, толкавших их на путь отрицания христианских обязанностей и суливших им языческие утехи. А утехи эти были на каждом шагу. Стоило только побывать на переполненных народом улицах Коринфа или завистливым оком чрез головы «счастливцев» взглянуть на празднества в Акрокоринфе, где обольстительные танцы иеродул распаляли воображение, как божественный лик Христа, учение Которого было принято коринфянами, заслонялся прихотями плоти.

Но не одно это уводило коринфян с истинного пути. Жизнь в свете учения Христа, основные положения которого укладывались в краткие по форме и отрицательные по существу афоризмы: не делай того-то и того-то, оставляли в сознании бывших язычников коринфян как бы недосказанность в вопросах, рождавшихся в быту, слагавшемся чрезвычайно болезненно под влиянием еще не затихшей борьбы двух начал: языческого и христианского. Враг не дремал, он густо сеял плевелы на ниве, обработанной апостолом Павлом. Что происходило в Коринфской общине в те три года, которые Павел, по оставлении ее, провел в Ефесе, нетрудно представить себе из содержания 1-го Послания, рассматривающего целый ряд важнейших вопросов, возникших в общине, о которых апостол был осведомлен различными путями. Достоверные сведения об этом он мог получить прежде всего от Аполлоса, продолжавшего после отъезда Павла из Коринфа проповедь Евангелия и возвратившегося в Ефес, когда Павел еще находился там. Апостол не мог не доверять человеку, поливавшему то, что Павел насадил, и быстро после сообщений Аполлоса о крайнем моральном разложении Коринфской общины отозвался посланием к ней, в котором особенно настаивал на прекращении всякого общения с блудниками и сообщал о своем намерении вновь прибыть в Коринф, где он надеялся собрать деньги для бедной Иерусалимской церкви.

Послание это потеряно. Но оно, как можно думать, для коринфян послужило поводом ответить ап. Павлу письмом, содержание которого не оставляло сомнений в том, что церковь Коринфская переживает опаснейшую фазу в своей жизни и что необходимо немедленное вмешательство ап. Павла. Самый тон письма коринфян не соответствовал завету ап. Павла быть смиренными, не возноситься, а свидетельствовал о самодовольстве и отсутствии сознания нравственного падения его авторов, о возврате по крайней мере части верующих к прежним привычным и легким формам жизни. Скрывая свои ложные шаги на новом для них христианском поприще, коринфяне сочли, однако, необходимым просить ап. Павла дать им советы по различным практическим вопросам, суть которых вытекала из ошибочного понимания ими истинного христианства.

Среди верующих возникла молва, направленная к подрыву авторитета апостола. Она питалась ложными измышлениями враждебно настроенных лжеучителей из среды иудействующих, что Павел не имеет достаточного богословского образования и, никогда не видев Христа, проповедует не истинное Его учение, а свое собственное, уклоняющееся от него. Эта оппозиция достигла таких размеров, что многие из числа легко поддающихся сторонним влияниям поднимали на щит других учителей веры, не желая причислять себя к ученикам ап. Павла. Община распалась на группы, и в ходу было называть себя по именам своих учителей: «Я Аполлосов», «Я Кифин», а «Я Павлов». Налицо узкая партийность, грозившая еще не вполне утвердившимся в истиной вере коринфянам развалом церкви и потерей нравственных устоев, приобретенных ими благодаря благовестию Павла.

Сообщения о жизни Коринфской общины, доставленные наряду с письмом, весьма достойными членами ее: Стефаником, Фортунатом и Ахаиком и особенно домашними «коринфянки Хлои», позволили Павлу нарисовать себе полную картину не только неустройства в жизни общины, но и возникновение в ней самых низких греховных вожделений, вызванных победой плоти над духом.

И вот ап. Павел отправляет в Коринф «возлюбленного и верного в Господе сына» своего Тимофея, поручая ему «напомнить коринфянам о путях его во Христе Иисусе», то есть об учении, воспринятом ими от апостсла, а вскоре посылает пространное письмо, вошедшее потом в золотой фонд творений апостольских под наименованием 1-го Послания к Коринфянам.

* * *

. Апостолу Павлу было настолько небезразлично — признают или не признают коринфяне его авторитет, верят или не верят они в то, что его учение истинно и внушено ему Самим Господом Иисусом Христом и что он, Павел, является апостолом Его, — что уже в самых первых строках Послания он именует себя апостолом, по воле Божией призванным. Эта строгая, официальная формулировка обращения должна была показать коринфянам, что он, ап. Павел, не смотрит снисходительно на разномыслие, споры и раскол на партии, а осуждает поведение членов общины, поддавшихся влиянию злых людей, стремящихся погубить христианские всходы, столь пышно возросшие при апостоле. Однако, соблюдая впитавшиеся в плоть и кровь его принципы христианской этики, требующей полного любви отношения к братьям, ап. Павел продолжает свое послание в духе дружелюбия, призывая благодать и мир от Бога призванным святым, освященным во Христе Иисусе, Который обогатил их не только житейскими блага-

ми, но и духовным познанием свидетельства Христова, то есть Евангелия, в такой степени, что коринфяне в ожидании явления Господа не должны испытывать недостатка ни в каком даровании и прийти невиновными ко дню Его. Апостол восклицает: «Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего».

Но кто такой «Сосфен брат», имя которого благодаря апостолу навечно осталось в анналах церковной истории? Имя это названо еще только один раз в Деяниях (18, 17), где говорится о начальнике синагоги в Коринфе — Сосфене, которого при попустительстве проконсула Галлиона еллины били пред судилищем за то, что он допустил Павла благовествовать в синагоге, и после будто бы обратившемся ко Христу. Может быть, это был один из семидесяти, ставший впоследствии, как утверждает Евсевий (270—340 гг. н. э.), епископом Колофона, но в свое время находившийся в числе коринфян, доставивших апостолу письмо из общины, — трудно сказать. Но так как Послание к Коринфянам ап. Павлом было продиктовано, о чем свидетельствует его замечание в конце: «Мое Павлово приветствие собственноручно», то можно догадываться, что имя Сосфена, кто бы он ни был, апостол поставил рядом со своим из свойственной ему деликатности по отношению к человеку, взявшему на себя нелегкий труд изложения его послания.

Своим любовно-строгим отношением к коринфянам с первых же строк Послания апостол как бы задал тон всей дальнейшей речи, давая понять, что хотя в сердце его и заложена любовь к юной церкви, но он не намерен закрывать глаз на неурядицы, споры и разделения, терзающие молодую общину. «Ибо от домашних Хлоиных сделалось мне известным о вас, братия мои, что между вами есть споры», — пишет апостол.

Имя человека, от домашних (домочадцев) которого ап. Павел получил сведения о неустройстве в Коринфской общине, некоторыми авторами считается женским. Так, А. В. Иванов в своем толковании Послания («Обозрение апостольских посланий и апокалипсиса, изд. 5-е, СПБ., 1907, стр. 222) прямо указывает, что «апостол узнал, что делается в Коринфе», от доставивших ему письмо (Стефана, Фортуната и Ахаика) «и домашних благочестивой коринфянки Хлои», то есть не только считает этого человека женщиной, но и приписывает ему благочестие.

Имя это встречается в посланиях ап. Павла (и вообще в Библии) только один раз, причем поставлено оно не в именительном падеже, а в родительном множественного числа: «Хлоиных».

В славянском тексте стоит: «посланным от Хлоиса», откуда явствует, что имя «Хлоис», или, в сокращенной транскрипции, «Хлой» — мужское. Это подтверждается еще и тем, что в русском тексте послания ап. Павла говорится о «домашних Хлоиных», а под «домашними», как известно из Библии, считаются все те, кто подчиняется хозяину семьи.

Следовательно, в послании ап. Павла названа вовсе не коринфянка Хлоя, которой комментатор без всякого основания даже приписывает благочестие, а коринфянин Хлоис, как и сказано в славянском переводе.

Упоминая о печальном для ап. Павла и гибельном для общины разделении верующих на партийные группировки, апостол пишет: «Я разумею то, что у вас говорят: «Я Павлов»; «Я Аполлосов»; «Я Кифин»; «а Я Христов». Поражает способность Павла в нескольких словах выразить самую сущность расхождений. Пред нами четыре группы заблудших людей, утративших основы христианства, его

дух, озирающихся вокруг в поисках пастыря, растерявшихся и в то же время самонадеянных.

Невольно останавливает на себе внимание имя Аполлоса, встречающееся здесь впервые, если не считать свидетельства ап. Луки (Деян. 18, 24 и след.). По его словам, Аполлос был иудей, родом из Александрии, «муж красноречивый и сведущий в писаниях». У коринфян он пользовался огромным авторитетом как вследствие своих блестящих ораторских способностей, так и благодаря утонченности своей проповеди, в которой блестки остроумия чередовались со скептицизмом, невольно и без явного желания Аполлоса, подрывавшим веру в учение, принесенное им ап. Павлом. Между тем по образу мышления Аполлос был учеником Павла и даже больше — он был его другом, ни в какой мере не стремившимся опорочить апостольские труды на коринфской ниве. Но ведь известно — сколь часто бывает в жизни, что ученики, воспринимая какое-либо учение и пропуская его сквозь призму собственного сознания, разлагают его в причудливый спектр новых мнений, неоправданных воззрений, мелких самолюбий и высокопарных суждений, не имеющих ничего общего с первоначальным источником.

Так и Аполлос являлся той призмой, которая разложила простое и по существу и по форме учение ап. Павла, и неведомо для самого себя оказался во главе одной из партий, раздиравших тело Коринфской общины.

Ничем не связанная духовная свобода, своевольные мысли, влекущие за собой чуждые морали поступки, невнимание к меньшим братьям и, наконец, плотская распущенность коринфян, какой не слышно даже у язычников, должны были причинить апостолу страшную сердечную боль. Таким трагическим концом завершилась красноречивая страстная проповедь Аполлоса — доброго христианина, но неопытного учителя.

Но Коринф посещали и учители из числа иудействующих христиан, наезжавшие из Иерусалима. В их руках были важные рекомендации, исходившие от некоторых «столпов церкви Иерусалимской», возможно даже, что от самого Кифы. Эти представители иудействующих держались иной линии поведения, нежели в недалеком прошлом в Галатии, где они настаивали на необходимости обрезания, так как в Коринфе в этом отношении они не могли рассчитывать на успех, но они делали свое дело, стремясь подорвать апостольский авторитет Павла путем внушения недоверия к его учению. В их представлении ап. Павел не только не был апостолом, но он был ренегатом, покинувшим свои прежние верования ради проповеди христианского учения, в котором он не мог быть сведущ, так как никогда не видел Христа и не общался с Его учениками.

Павлу ставилось в вину и отклонение от некоторых традиций, принятых в быту апостолов во время их путешествий. Петру и другим апостолам сопутствовали их жены, Павел же путешествовал один или с своими братьями по вере. Кифа и прочие воспринимали, как должное, дань почета, а Павел уклонялся от проявляемых к нему знаков внимания и даже содержал себя и своих спутников грубой работой, делая палатки. Он и был в глазах враждебно к нему настроенных иудействующих лишь делателем палаток, взявшим на себя не свойственную ему роль проповедника.

Как ни вульгарна была эта оппозиция, но она повлекла за собой возникновение новой партии, члены которой называли себя «Я Кифин», хотя сам Кифа, знай он о столь недобросовестном использовании его имени, безусловно отклонил бы от себя сомнительную честь стоять во главе движения против апостола языков.

Нашлись среди иудействующих и такие, кто считал недостаточно авторитетным даже самого Петра и кто называл себя приверженцем Христа. Они особенно подчеркивали то, что Христос был безбрачным, и старались внушить коринфянам презрение к самой идее брака, в чем и преуспели, «сколотив» около себя группу людей, поставивших на своем знамени имя Того, Кто принес в мир любовь, «А я Христов», — решался говорить каждый из них.

Павел резко протестует против разделения Христа — Единого и Неделимого. И в то же время отклоняет всякие попытки считать его, Павла, кем-то бо́льшим, чем рабом Христа, так как не он, а Христос взошел на Голгофу и был распят за них, ч крещение коринфяне приняли не во имя Павла, а по завету Господа. Он радуется и благодарит Бога за то, что нет повода обвинять его в невыполнении воли Христа, пославшего Павла благовествовать, а не крестить, так что никто не может сказать, что он крестил во имя свое, а если и крестил — так только Криспа и Гаия, а также «дом Стефанов». И вообще, по словам Павла, апостольская миссия заключается не столько в крещении, хотя и от этого акта он не может отказаться, не нарушив заповеди Христа «Идите научите... крестя их», сколько в проповеди о кресте Христовом, «ибо слово о кресте для погибающих юродство есть, а для нас спасенных — сила Божия».

Павел знал, что его проповедь о распятом Спасителе в языческом мире не могла быть созвучна понятиям людей того времени и что для них учение Христа, восшедшего на крест ради нашего спасения, граничило с безумием. Для погибающего во грехах мира проповедь Павла была юродством, но для людей, ставших на путь спасения и идущих ко Христу, в ней заключалась сила и премудрость Божия.

И апостол вопрошает: «Не обратил ли Бог мудрость мира сего в безумие?» Мудрецы, книжники, «совопросники мира сего» философскими рассуждениями пытались прийти к познанию Бога.

Тех же, кому предназначается это послание, апсстол просит взглянуть на самих себя и убедиться, что не много в их среде сильных и мудрых, не много и благородных, нс именно их — немощных, немудрых и низких по происхождению — Бог избрал для посрамления сильных и мудрых, незнатных и уничиженных — для упразднения тех, кто возвышен в этом мире.

Не крепостью плоти, а силою духа предстоит человек пред Богом.

Пусть никакая плоть не хвалится пред Богом. Только сознание премудрости, праведности, освящения и искупления, воспринятых от Бога чрез Христа Иисуса, может возвышать наш дух и помогать с легкостью переносить незаслуженные укоры и страдания (Глава 1, 1—31).

* * *

Итак, «немощное Божие сильнее человеков», и это «немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное». Чрез короткое время уже в другом послании той же общине ап. Павел формулирует эту мысль еще ярче: «Когда я немощен, тогда силен», — говорит он (2 Кор. 12, 10). Апостол раскрывает в этой части послания состояние своей души в то время, когда он приходил к коринфянам возвещать слово Божие. Не ораторскими приемами или мудрствованием он стремился достигнуть тайников человеческих сердец, сердец простых и открытых добру, но подвергавшихся опасности стать на ложный путь под влиянием соблазнов, окружавших коринфян со всех сторон, но одной только проповедью о Христе, и притом распятом. Он признается, что, будучи в немощи, а под немощью этой надо понимать немощь духовную, он

был одолеваем страхом и находился в великом трепете от сознания, что на него легла миссия проповедовать Христа распятого.

Но не в убедительных словах сила проповеди, а в явлении духа, способствующего утверждению веры не на мудрости человеческой, а на силе Божией.

Один мудрый человек сказал: «Хорошо бы было, если бы мудрость была такого свойства, чтобы могла переливаться из того лица, который полон ею, в того, в котором ее нет, как вода переливается через шерсть из одного сосуда в другой до тех пор, пока оба будут равны». Ап. Павел рассчитывал не на это, так как знал, что премудрость Божия — тайна сокровенная — может перелиться в сосуд человеческого сердца только под действием силы Божией. Эту премудрость, предназначенную Богом прежде веков, не познал «никто из властей века сего», ибо «если бы познали, то не распяли бы Господа славы». И эта Божия премудрость, открытая апостолу Духом, все проницающим, даже и глубины Божии, должна была перелиться через шерсть немощного человеческого слова и уравнять духовные сосуды благовествующего и воспринимающего благую весть, то есть объединить духовное с духовным. Ибо душевный человек, у которого духовное еще спит, не может принять того, что исходит от Духа Божия, даже более того — он считает это безумием, его душевный аппарат не в силах отозваться на то, что по самому существу своему духовно, они «работают на разной волне». В то же время духовный способен понять все и всех, ибо он награжден умом Христовым, и никто не может судить его.

Апостол с достоинством добавляет: «А мы имеем ум Христов» (гл. 2, 1—16).

* * *

Итак, для достижения мудрости божественной необходима хорошо подготовленная духовная почва. Такой почвы еще не было в сердцах коринфян, еще много плотского коренилось в них, их раздирали зависть, споры и разногласия, вызываемые плотскими интересами; жизнь их не выходила из обычной колеи жизни людей того времени.

Неосмотрительно было бы со стороны проповедника нагружать коринфян новыми, непривычными для них представлениями и понятиями, которых они не в силах были усвоить. Поэтому Павел говорил с ними не как с духовными, но как с плотскими, как с младенцами во Христе. Они не были способны переварить ту твердую для них пищу, какой является слово о распятом Христе, и естественно, что апостол питал их лишь «словесным молоком», то есть начатками учения Христова без углубления в его мистическую сущность.

Уже один факт разномыслия, возникшего среди коринфян, разделившихся на партии: «Я Павлов», «Я Аполлосов»,— говорил о том, что в них господствовали плотские устремления, а роль проповедников для них не только не была ясна, но они недооценивали их значение. Ап. Павел решительно указывает коринфянам на то, что и он и Аполлос — только служители Христа, принесшие им новую веру, воспринятую каждым из них в меру их духовных способностей. «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог», — пишет апостол и подчеркивает, что оба они, насаждающий и поливающий, ничто, а всё — Бог возращающий. Они лишь «соработники у Бога, а вы — Божия нива, Божие строение».

Как на подготовленном зодчим фундаменте, рабочими, кирпич за кирпичом, воздвигается строение, так и на духовном основании, заложенном Павлом, как мудрым строителем, воспринимающий слово Бо-

жие строит свою жизнь сообразно своему новому жизнепониманию. И как каменщик, выкладывая стену здания, постоянно справляется с отвесом — правильно ли идет кладка, так и каждый, обретший духовное сознание, должен наблюдать за собой, пресекая малейшие отклонения от нормального поведения, завещанного Христом, должен следить, как он строит на основании, «которое есть Иисус Христос».

Важен и материал, идущий для стройки, ибо от него зависит долговечность и красота здания. «Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы, — каждого дело обнаружится». Глинобитный дом или подобие Соломонова дворца — вот что может вырасти на крепком фундаменте в зависимости от того, что взято для стройки — солома или золото.

Дух слабый, колеблющийся, маловерный, требующий, подобно утопающему Петру, постоянной помощи, или напротив — дух, по красоте и твердости не уступающий алмазу, — вот что обнаружится при испытании через огонь, «потому что в огне открывается, и огонь испытывает дело каждого, каково оно есть». И награду получит тот, кто устоит в этом испытании.

Строительство внутренней, духовной жизни равносильно строительству храма Божия, а разве коринфяне не поняли, что каждый из верующих есть храм Божий и что Дух Божий живет в них? «Храм этот — вы, — говорит ап. Павел, — и храм этот свят, поэтому кара ожидает того, кто стремится разорить его». Самообольщение — вот червь, подтачивающий устои храма. Ты хочешь быть мудрым в понимании мира сего, — будь безумным, юродствующим во Христе, ибо, как сказано было раньше, в этом для спасаемых есть сила Божия. Безумие в мире — мудрость в деле Божием. А умствования мудрецов в сем веке суетны и лукавы.

И, заключая эти мысли, ап. Павел пишет: «Итак никто не хвались человеками, ибо все ваше: Павел ли, или Аполлос, или Кифа, или мир, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, — все ваше; вы же Христовы, а Христос — Божий» (Гл. 3, 1—23).

* * *

Ап. Павел поучает коринфян, что они должны смотреть на него и на Аполлоса как на «служителей Христовых и домостроителей таин Божиих». Главнейшим достоинством домостроителя является верность его идее, вложенной в проект воздвигаемого здания, что, по аналогии, надо понимать как верность принципам, заключающимся в благовествуемом ими учении Христа. Для апостола, по его словам, не представляется важным суждение о нем людей, да и сам он о себе не судит, так как знает, что судией ему является Господь, Который в свое время «осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения», и тогда каждому воздаст по заслугам его. Апостол говорит здесь о себе и Аполлосе ради того, чтобы коринфяне следовали их примеру, «не превозносились один пред другим» и принимали учение Христа в простоте сердца, не мудрствуя сверх того, что им было преподано. Смирение — вот один из кирпичей, положенных в основание Христова учения.

Несмотря на то, что целью апостола было вразумление коринфян, а не подчеркивание постыдности их поведения («Не к постыжению вашему пишу»), проявившейся в тщеславии, ап. Павел находит жесткие и звучащие иронией слова.

Коринфяне, питавшиеся, по слову апостола, не твердой духовной пищей, а лишь «словесным молоком», вообразили, что они вышли уже

из младенческого возраста и готовы по своему духовному развитию вступить в Царство Божие. Он пишет: «Вы уже пресытились, вы уже обогатились, вы стали царствовать без нас. О, если бы вы и в самом деле царствовали, чтобы и нам с вами царствовать!»

Будучи предельно последовательным, ап. Павел противопоставляет себя и «своих» коринфянам, пользуясь словами, искренность которых стоит вне подозрений. И эти краткие, но выразительные сопоставления, нам представляется, должны были поставить в тупик тех, кому они были адресованы, вызвать желание пересмотреть свою жизнь и правильно оценить себя.

Вот что говорит апостол: «Мы (то есть те, кто со Христом) безумны Христа ради, а вы мудры во Христе; мы немощны, а вы крепки; вы в славе, а мы в бесчестии». Претерпевая голод и жажду, подвергаясь побоям, скитаясь по земле в одеянии, лишь скрывающем наготу, ап. Павел и те, кто с ним, трудились, «работая своими руками», будучи гонимы — терпели, благословляли злословящих и молились за порицающих и унижающих их.

Можно ли найти еще более самоуничижающую характеристику все испытавших ради Христа? Но Павел отнюдь не хотел этим противопоставлением пристыдить коринфян. Ведь они являлись его духовными детьми, ибо, как пишет апостол, он «родил их во Христе Иисусе благовествованием», а потому имел лишь намерение вразумить их и поставить перед ними образец, которому они должны следовать. Без тени принуждения идти по его стопам, он обращается к коринфянам со словами: «Посему умоляю вас: подражайте мне, как я Христу».

Набрасывая строки своего послания, ап. Павел, вероятно, ярко представил себе дамасскую встречу с Тем, Кто одним лишь словом укоризны («Савл, зачем ты гонишь Меня!») поставил его на путь христианского смирения и любви.

Апостолу известно стало, что в его отсутствие некоторых из коринфян обуяла гордыня от сознания, что они и без него держатся якобы на высоте, но Павел предваряет их, что он скоро придет к ним, если угодно будет Господу, и испытает не слова, а силу возгордившихся, «ибо царство Божие не в слове, а в силе». Эта мысль совершенно тождественна высказыванию Самого Христа, изрекшего, что «Царство Небесное силою берется и употребляющие усилие восхищают его» (Матф. 11, 12).

Струны ума и сердца Павла звучали в унисон с божественными словами Учителя (Гл. 4, 1—21).

* * *

И апостол испытывает коринфян, говоря: «Чего вы хотите? С жезлом прийти к вам или с любовью и духом кротости?» В другом послании Павел пишет, что «некто говорит: в посланиях он строг и силен, а в личном присутствии слаб, и речь его незначительна, — такой пусть знает, что каковы мы на словах в посланиях заочно, таковы и на деле лично» (2 Кор. 10, 10—11). Из дальнейшего видно, что строгость, с которой апостол рассматривает важнейший вопрос человеческой жизни — угождение или обуздание плоти — сочетается с любящим и кротким назиданием, отчего значимость отцовского вразумления ап. Павла своих духовных детей неизмеримо возрастает.

Можно быть уверенным, что, оставив Коринфскую общину, апостол никогда не был спокоен за соблюдение и крепость нравственных устоев членами общины, имевшими перед глазами жизнь развращенных классов языческого города. Рассказы домашних Хлоиных подтвердили его опасения и показали ему, что некоторые из наиболее устойчивых христиан поддались искушению и стали на путь блудодея-

ния, причем «некто вместо жены имеет жену отца своего». Это «такое блудодеяние, какого не слышно даже у язычников». И вместо того чтобы прекратить этот разврат, братья снисходительно смотрели на беззаконие и не приняли никаких мер «к изъятию из своей среды сделавшего такое дело». Мало этого: они кичились тем, что виновный не понес наказания, считая ошибочно, что им, вышедшим из-под сени Моисеева закона, все позволено.

Но апостол поясняет им, что хотя «все мне позволительно, но не все полезно; все мне позволительно, но ничто не должно обладать мною». Он со всей решительностью настаивает на том, чтобы человека, пошедшего на такое чудовищное преступление, «предать сатане во измождение плоти, чтобы дух был спасен в день Господа нашего Иисуса Христа». Нужно помнить, что «малая закваска квасит все тесто». Желая затеять новое бесквасное тесто, следует предварительно очистить квашню от старой закваски: изгнать развратника из общины. И тогда шествие за Христом, Который есть Пасха наша, будет совершаться как празднество, «не с закваскою порока и лукавства, но с опресноками чистоты и истины».

Далее апостол напоминает, что он уже писал им в послании — «не сообщаться с блудниками». По этому поводу у комментаторов возникли разногласия: о каком послании здесь идет речь? Нам представляется, что общее указание на этот счет было дано еще во 2-м Послании к Фессалоникийцам (глава 3, стих 14), где говорится, что «если кто не послушает слова нашего в сем послании, того имейте на замечании и не сообщайтесь с ним». Слова эти, разумеется, сделались известными и коринфянам, так как в 1-м Послании к Фессалоникийцам ап. Павел писал: «Заклинаю вас Господом прочитать сие послание всем святым братиям», то есть членам и других общин, с которыми имеется связь. А что связь между прозелитами Фессалоники и Коринфа, морская и сухопутная, существовала,— в этом не приходится сомневаться.

И вот теперь Павел уточняет прежде данное указание.

Было бы нереальным препятствовать общению с «внешними» только потому, что жизнь их не соответствует новозаветным началам, ибо в таком случае «надлежало бы выйти из мира сего». а в нем ведь есть и блудники, и лихоимцы, и хищники, и идолослужители. Поэтому апостол требует прекратить общение с тем, «кто, называясь братом, остается блудником, или лихоимцем, или идолослужителем, или злоречивым, или пьяницею, или хищником; с такими даже и не есть вместе». Внешних он считает «неподсудными» себе, ибо «внешних судит Бог». Судя же внутренних, «извергните развращенного из среды вас» (глава 5, 1—13).

* * *

Из дальнейших строк Послания мы узнаем — какого взгляда придерживался апостол Павел на суд человеческий. Двадцать пять лет почти прошло со смерти Христа, когда апостол написал коринфянам грозные слова: «Как смеет кто у вас, имея дело с другим, судиться у нечестивых, а не у святых? Разве не знаете, что святые будут судить мир? Если же вами будет судим мир, то неужели вы недостойны судить маловажные дела?»

Апостол удивляется, что для рассмотрения житейских тяжб коринфяне привлекают в качестве судей ничего не значащих в церкви лиц, и пристыжает их, говоря: «Неужели нет между вами ни одного разумного, который мог бы рассудить между братьями своими?»

И вот братья судятся, и притом у неверных. Здесь Павел высказывается даже в том смысле, что затевать тяжбы между собою унизительно и что лучше претерпевать обиды и лишения, но не доводить дела до суда.

Естественно, пред нами встает вопрос — известен ли был Павлу категорический императив Христа, заключающийся, по апостолу и евангелисту Матфею, в следующих словах Нагорной проповеди: «Не судите, да не судимы будете» (Матф. 7, 1)? Известно, что ап. Павел никогда не имел бесед с божественным Учителем. Его двухнедельное пребывание в Иерусалиме в сообществе ап. Петра не могло дать ему исчерпывающего знания всего, чему учил Спаситель мира. В руках Павла не могло быть и тех записей, из коих позже сложилось знаменитое Матфеево евангелие. А потому следует признать, что родство мыслей Павла и Христа о суде — есть результат богодухновения, нисшедшего на апостола.

Ап. Павел продолжает развивать свою мысль: вместо терпеливого отношения к невзгодам жизни они, то есть коринфяне, из обижаемых сами становятся обидчиками и отнимают у братьев то, что им принадлежит, идя, таким образом, по пути неправедных. А разве неизвестно им, что «неправедные Царства Божия не наследуют»? Не усыпляют ли они самих себя, забывая об этом? И вот, апостол пробуждает их сознание, изрекая грозные предостережения. «Не обманывайтесь, — говорит он, — ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники — Царства Божия не наследуют».

Однако апостол не обвиняет огульно всех членов Коринфской общины, но подчеркивает, что некоторые из них были именно такими, хотя ныне уже омылись, освятились и оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего.

Свобода поступков должна быть увязана с их полезностью и сознанием, что ничто из того, что дозволительно, не обратится в хомут для души и тела и не возобладает над свободным человеческим духом.

Апостол возвращается к рассуждению о наиболее опасном грехе плоти: блудодеянию. Он показывает, что тела наши суть члены Христовы и нельзя отнять их у Христа и сделать членами блудницы. «Да не будет!»

Ведь сказано: «два будут одна плоть», и это относится не только к человеку, который «прилепится к жене своей», но и к соединяющемуся с блудницей. А потому «бегайте блуда; всякий грех, какой делает человек, есть вне тела, а блудник грешит против собственного тела».

Нужно помнить, что «тела наши суть храм живущего в нас Святого Духа», и не осквернять их непотребством (глава 6, 1—20).

Н. Коноплев

ХРИСТИАНЕ АПОСТОЛЬСКОГО ВРЕМЕНИ И ИХ ЦЕЛЕУСТРЕМЛЕННОСТЬ В ЖИЗНИ

Так говорит Господь: остановитесь на путях ваших и рассмотрите и расспросите о путях древних, где путь добрый, и идите по нему, и найдете покой душам вашим (Иерем. 6, 16).

На заре своего появления христианство было светом надежды для человечества. Жизнь первых христиан пленяла людей отношением друг к другу, вызывала к ним сочувствие и любовь (Деян. Ап. 2, 27). Ныне, разделившись на ряд вероисповеданий, христианство утратило свое основное свойство, заключающееся в любви христиан друг к другу. Слова Христа: «По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Иоан. 13, 35) — не имеют места в жизни между вероисповеданиями, враждующими между собой, якобы из-за чистоты вероучения. Теперь редко встречаешь истинных учеников Христа. «Я насадил тебя, как благородную лозу, самое чистое семя: как же ты превратилась у Меня в дикую отрасль чужой лозы?» — говорит Бог через пророка Иеремию (Иерем. 2, 21). Апостол Петр поясняет это: «Были лжепророки в народе, как и у вас будут лжеучители, которые введут пагубные ереси и, отвергаясь искупившего их Господа, навлекут сами на себя скорую погибель. И многие последуют их разврату, и чрез них путь истины будет в поношении» (2 Петр. 2, 1—2).

Работа лжеучителей была направлена к тому, чтобы переключить внимание слушателей с личности Христа на Его учение, а своей логикой, своими рассуждениями извратить это учение, и стадо Христово разъединить, дабы не исполнились слова Христа: «И будет одно стадо и один Пастырь» (Иоан. 10, 16). И лжеучители добились своего: современная действительность подтверждает это.

Работа служителей сатаны — лжеучителей — началась еще во времена апостолов.

Для того чтобы парализовать эту работу, чтобы сохранить первоначальную чистоту веры, апостолы дали ясные указания. Рассмотрим эти указания, расспросим о путях древних, где путь добрый, которым шли ученики Христовы, когда было одно стадо и один Пастырь.

В Послании апостола Иуды мы читаем: «Я почел за нужное написать вам увещание — подвизаться за веру, однажды преданную святым, ибо вкрались некоторые люди...» (Иуды 3 и 4). Апостол считает необходимым написать увещание: сражаться за веру, однажды преданную святым, ту, которая «от начала», как подчеркивает это и евангелист Иоанн: «Итак, что вы слышали от начала, то и да пребывает в вас; если пребудет в вас то, что вы слышали от начала, то и вы пребудете в Сыне и в Отце... Это я написал об обольщающих вас» (I Иоан. 2, 24 и 26). Галатам, начавшим вводить в христианство еврейский закон об обязательном обрезании (Гал. 5, 2, 6, 12), с установлени-

ем дней праздников (Гал. 4, 10), и тому подобное, ап. Павел пишет: «Удивляюсь, что вы от призвавшего вас благодатию Христовою так скоро переходите к иному благовествованию, которое, впрочем, не иное, а только есть люди, смущающие вас и желающие превратить благовествование Христово. Но если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема. Как прежде мы сказали, так и теперь еще говорю: кто благовествует вам не то, что вы приняли, да будет анафема» (Гал. 1, 6—9). Никаких нововведений, никакого дальнейшего развития христианства, хотя бы путем соборов, апостол язычников не признает Христовыми. Он возвестил всю волю Божию (Деян. Ап. 20, 27), которая неизменна. Апостол передает анафеме современных и последующих отступников от того, чему христиане «научены, или словом, или посланием нашим» (2 Фес. 2, 15).

Приведенные выдержки нескольких апостолов — Иуды, Иоанна, Павла — говорят единаково христианам всех вероисповеданий о том, чтобы они «подвизались за веру, однажды преданную святым», чтобы они твердо держались того, что «слышали от начала», что «если бы даже мы или ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема, — словом, одни Евангелия с Посланиями должны являться основой и руководством в жизни христианина всякого вероисповедания.

Выясним, кого же апостолы считали христианами? По определению апостола Петра, христиане — это «возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от Слова Божия, живого и пребывающего в век» (I Петр. 1, 23).

По словам апостола Иакова: «Восхотев, родил Он (Бог) нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий» (Иак. 1, 18). По определению апостола Иоанна: «Верующим во имя Его (Христа) дал власть быть чадами Божиими, которые не от крови, не от хотения плоти, не от хотения мужа, но от Бога родились» (Иоан. 1, 12—13).

Вспомним, что Христос говорил Никодиму: «Истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится свыше, не может увидеть царствия Божия» (Иоан. 3, 3).

Определение понятия слова «христианин» показывает, что не во власти человека сделать другого человека христианином. Наследственность, воспитание, крещение в несознательном возрасте не обеспечивают внутренней склонности человека к христианству. В человеке можно воспитать религиозность. Но религиозность — не вера. Религиозным человеком был апостол Павел и до своего уверования во Христа. Из приведенных выше выдержек можно сделать вывод: пока божественный глагол не коснется слуха грешной души, она жива для греха, но мертва для Бога. Бог рождает христианина со словом истины. Только Он — родитель, Отец христиан, и семя Его, нетленное семя, рождающее христианина, есть Слово Божие. Человек, узнав, что ради страданий Иисуса Христа Бог прощает людям все их грехи, поверил сердцем, поверил и получил радость примирения с Богом.

«Благодатию вы спасены чрез веру, и сие (спасение) не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился» (Ефес. 2, 8—9). Ефесяне по-детски поверили в этот Божий дар, приняли его и были «запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего для искупления удела Его» (Ефес. 1, 13—14). Дух Святой является залогом наследия для верующего. Имя уверовавшего и получившего залог записывается в «книгу жизни».

В Откровении 3,5 читаем: «Не изглажу имени его из книги жизни».

Апостол Иоанн писал: «Вы имеете помазание от Святого» (1 Иоан. 2, 20). В апостольское время христиане имели помазание от Святого,

то есть имели Святого Духа. Без Святого Духа не мыслился христианин. «Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Римл. 8, 9). Верующих, не получивших Святого Духа, апостолы не считали христианами (Деян. Ап. 8, 12—17).

Различаясь по своему национальному и сословному признакам, по унаследованным взглядам и умственному развитию, христиане апостольского периода составляли одну семью, одно стадо. Апостол Павел писал уверовавшим язычникам ефесянам, что и у них и у уверовавших евреев: «Один Господь, один Бог и Отец всех» (Ефес. 4, 5—6). Апостол утверждает в них то, чему учил Христос Своих учеников: «Вы не называйтесь учителями, ибо один у вас Учитель — Христос, все же вы — братья; и отцом себе не называйте никого на земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах; и не называйтесь наставниками, ибо один у вас Наставник — Христос. Больший из вас да будет вам слуга» (Матф. 23, 8—11). Отцом христиан является Тот, Кто, «восхотев, родил их словом истины». Христос требует, чтобы ученики Его не называли никого на земле отцом или своим духовным отцом, так как это оскорбляет возродившего их к новой жизни небесного Отца.

Иисус Христос, создавший Своею кровию церковь, никогда не называл себя отцом церкви. Он является единственным Учителем христианства, единственным Наставником в жизни христиан и их Господом. «Вы называете Меня Учителем и Господом и правильно говорите, ибо Я точно то» (Иоан. 13, 13; Деян. Ап. 2, 36). Если Христос сказал апостолам: «Идите, научите все народы», то это должно быть понято только в смысле точной передачи Его учения. Никаких учителей, дополняющих, расширяющих или углубляющих учение Христа, апостолы не признавали Христовыми. Они помнили, что в прощальный вечер Господь сказал им: «Я... сказал вам все, что слышал от Отца Моего» (Иоан. 15, 15). Сами апостолы напоминанием и только напоминанием того, что христиане знали, возбуждали в них «чистый смысл» (2 Петр. 3, 1).

Единая цель в жизни, естественно, вела христиан одним путем; они не могли разойтись, имея в виду эту цель.

Хранящие в своем сердце любовь Божию христиане стремились поклоняться Богу в духе и истине. Это было их общей целеустремленностью.

«Бог есть Дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине... таких поклонников Отец ищет Себе», — учил Христос (Иоан. 4, 23—24).

Первое, с чего начал учить Своих учеников Иисус, было: «Блаженны нищие духом...» Это было повторение и утверждение того, что Бог говорил через пророка Исаию: «Вот на кого Я призрю: на смиренного и сокрушенного духом, и на трепещущего перед словом Моим» (Исаия 66, 2). Нищета духовная есть сознание своего недостоинства и благоговение перед Словом Божиим, словом Христа; она противопоставляется самомнению, гордости. «Бог гордым противится, а смиренным дает благодать», — утверждали в христианах апостолы (Иак. 4, 6; 1 Петр. 5, 5). «Всякий, возвышающий сам себя, унижен будет, а унижающий себя возвысится» (Лук. 14, 11). Наши поступки вызываются нашим мнением о себе: чем большего о себе мнения человек, тем он считает себя выше, достойнее других. «Когда исполните все повеленное вам, говорите: мы — рабы, ничего не стоящие, потому что сделали, что должны были сделать» (Лук. 17, 10). «Кто умалится, как это дитя, тот и больше в Царстве Небесном» (Матф. 18, 4). Этот дух ребенка, благоговеющего перед простившим его во Христе Богом, живущего в сознании, что он — раб, ничего не стоящий, желающего знать, развиваться, должен быть присущ всякому верующему христианину.

О поклонении в истине Христос говорил уверовавшим в Него иудеям: «Если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Иоан. 8, 31—32). И далее поясняет: «Я есмь... Истина» (Иоан. 14, 6).

О поклонении Богу в истине апостолы писали и учили. Коринфянам, желавшим разбиться на группы: «Я Павлов», «Я Аполлосов», «Я Кифов», а «Я Христов», — апостол язычников пишет: «Будьте подражателями мне, как Я Христу» (1 Кор. 11, 1). Апостол вразумляет их, что христианская жизнь — это подражание одному Христу. «Мы... всегда носим в теле мертвость Господа Иисуса, чтобы и жизнь Иисусова открылась в смертной плоти нашей» (2 Корк. 4, 10—11). В Послании к Филиппийцам говорится: «В вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе» (Фил. 2, 5), а в Послании к Римлянам апостол пишет, что христианам Бог «предопределил быть подобными образу Сына Своего» (Рим. 8, 29).

У апостола Иоанна читаем: «Дети, пребывайте в Нем, чтобы, когда Он явится, иметь нам дерзновение и не постыдиться пред Ним в пришествие Его» (1 Иоан. 2, 28). Выражение «пребывайте в Нем» апостол пояснил ранее: «Кто говорит, что пребывает в Нем, тот должен поступать так, как Он поступал» (1 Иоан. 2, 6).

Апостол Петр коротко и образно говорит: «Христос пострадал за нас, оставив нам пример, добы мы шли по следам Его» (1 Петр. 2, 21).

Приведенные выдержки говорят о духовном пути христиан апостольского времени. Христос для них был живым примером выполнения Своего учения, живой, не отвлеченной, не теоретической истины, которую христиане должны познавать, дабы, уподобляясь Ему, быть достойными звания христианина, то есть ученика Христа.

Познакомимся, что говорит о своей целеустремленности апостол Павел: «Что для меня было преимуществом, то ради Христа я почел тщетою». «Да и все почитаю тщетою ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для Него я от всего отказался и все почитаю за сор, чтобы приобресть Христа и найтись в Нем не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая чрез веру во Христа, с праведностью от Бога по вере; чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его, сообразуясь смерти Его, чтобы достигнуть воскресения мертвых... Итак, — заканчивает он, — кто из нас совершен, тот должен мыслить» (Филип. 3, 7—11, 15). Познание Христа, приобретение Христа — вот внутреннее стремление и содержание жизни апостола Павла. Он боялся, «проповедуя другим, самому не остаться недостойным» (1 Кор. 9, 27), почему и стремился, «чтобы жизнь Иисусова открылась в смертном теле его» (2 Кор. 4, 10).

Ученик апостола Иоанна Игнатий Богоносец, казненный в 107 году, написал Послание к Филадельфийцам, в третьей главе которого читаем: «Те, которые, покаявшись, придут в единение церкви, также будут Божии, дабы жить сообразно Иисусу Христу».

У Иоанна Златоуста (умер в ссылке в 407 г.) в «Беседах» на 25 главу Евангелия Матфея читаем: «Подражай Господу по твоим силам», «Христос дал тебе право уподобляться Ему по возможности», «Приложи все старание к тому, чтобы язык наш научился подражать Господу. Если он научился этому, то мы с большим дерзновением придем на суд Христов», «Если только будем стараться, не только можем увидеть Его, но и быть подобными Ему».

Теперь невольно перед нами встает вопрос: как достигать познания Христа, уподобляться образу Сына Божия, чтобы это протекало не только наружно, внешне, но развивалось внутренне, в сердце? В своем Втором послании апостол Петр излагает этот путь познания Господа. Насколько серьезное значение апостол придавал этому пути познания,

видно из его слов: «Буду же стараться (то есть просить об этом Бога), чтобы вы и после моего отшествия всегда приводили это на память» (2 Петр. 1, 15). Бог исполнил желание апостола: несмотря на тщательное истребление гонителями церквей всей христианской литературы, до нас дошло это Послание апостола Петра с указанием пути познания Господа.

Вот это место: 2 Петра 1, 2—11: «Благодать и мир вам да умножится в познании Бога и Христа Иисуса, Господа нашего. Как от божественной силы Его даровано нам все потребное для жизни и благочестия, чрез познание призвавшего нас славою и благостию, которыми дарованы нам великие и драгоценные обетования, дабы вы чрез них соделались причастниками Божеского естества, удалившись от господствующего в мире растления похотью,— то вы, прилагая к сему все старание, покажите в вере вашей добродетель (добрые дела), в добродетели рассудительность, в рассудительности воздержание (самообладание), в воздержании терпение, в терпении благочестие (страх Божий, благоговение пред Богом), в благочестии братолюбие, в братолюбии любовь. Если это в вас есть и умножается, то вы не останетесь без успеха и плода в познании Господа нашего Иисуса Христа; а в ком нет сего (то есть развития этих качеств), тот слеп, закрыл глаза, забыл об очищении прежних грехов своих. Посему, братья, более и более старайтесь делать твердым ваше звание и избрание: так поступая, никогда не преткнетесь, ибо так откроется вам свободный вход в вечное царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа».

Подражая «первородному» Иисусу, христиане апостольского времени воспринимали качества детей Божиих; «Мы, взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа» (2 Кор. 3, 18). Апостол Петр, дав описание пути познания Господа Иисуса, говорит, что христиане хорошо делают, что обращаются к вернейшему пророческому слову, как к светильнику, для освещения темных для них мест жизненных переживаний, пока не начнется рассвет дня и не взойдет утренняя звезда (то есть Христос.— Смотри Откр. 22, 16) в их сердцах (2 Петр. 1, 19).

И в настоящее время Слово Божие остается тем же светильником для освещения темных, непонятных переживаний верующего в пути следования за Господом, пока и у него не наступит рассвет и не взойдет та же «утренняя звезда» в его сердце («Мы придем к нему и обитель у него сотворим». Иоан. 14, 23).

Только познание Господа и пребывание в Нем делает твердым звание христианина, и такому христианину открывается свободный вход в вечное царство Господа и Спасителя Иисуса Христа.

Между христианами встречаются подвижники. Хочется обратить их внимание на одно предупреждение, сделанное апостолом язычников: «Если же кто и подвизается, не увенчивается, если незаконно будет подвизаться» (2 Тим. 2, 5). А «незаконно» — означает не по учению Христа.

Итак, в христианах Бог хочет видеть только подобие образа Сына Своего. Все, что отклоняется от этого, есть самовольное служение и тщетное в очах Божиих.

М. О. Ф.

ИЗ ИСТОРИИ ХРИСТИАНСТВА

КРЕЩЕНИЕ В ДНИ АПОСТОЛОВ И В ПОСЛЕАПОСТОЛЬСКИЕ ВРЕМЕНА

1. Крещение в дни апостолов

Крещение было заповедано Самим Христом. Два места в Евангелиях говорят ясно, что крещение, практикуемое в христианстве, установлено Христом. Прочтем первое место в Ев. Матфея 28, 19: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа». Прочтем второе место в Ев. Марка 16, 16: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет, а кто не будет веровать, осужден будет». Так гласит заповедь о крещении, данная Господом Иисусом Христом.

Говоря о крещении, заповеданном Христом, мы должны несколько остановиться на крещении, которое совершал Иоанн Креститель и которое было совершено и над Самим Христом.

Форма крещения, совершавшегося Иоанном, и форма крещения, заповеданного Христом, была в первые дни христианства одна и та же, то есть через полное погружение крещаемого в воду. Об этой форме говорит греческое слово «баптидзо», которым в Новом Завете всюду обозначается крещение и которое означает: погружать.

Но по своему внутреннему, духовному смыслу крещение Иоанново и крещение, заповеданное Христом, не имеют между собой ничего общего. Крещение Иоанново было символом покаяния и очищения, а следовательно совершалось над неполучившими еще прощения грехов и очищения от них; а крещение, заповеданное Христом, должно было совершаться над уверовавшими во Христа, как личного своего Спасителя, и получившими уже прощение грехов и очищение от них.

Посмотрим на практику крещения в апостольских церквах. Об этой практике говорят несколько мест в книге Деяний Апостолов. Прочтем их одно за другим. Деян. Ап. 2, 38: «Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, — и получите дар Святого Духа». Деян. Ап. 8, 14—16: «Находившиеся в Иерусалиме апостолы, услышавши, что самаряне приняли Слово Божие, послали к ним Петра и Иоанна, которые, пришедши, помолились о них, чтобы они приняли Духа Святого: ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса». Деян. Ап. 8, 36—38: «Между тем, продолжая путь, они приехали к воде, и евнух сказал: вот вода; что препятствует мне креститься? Филипп же сказал ему: если веруешь от всего сердца, можно. Он сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий. И приказал остановить колесницу; и сошли оба в воду, Филипп и евнух; и крестил его». Деян. Ап. 10, 44—48: «Когда Петр еще продолжал эту речь, Дух Святой сошел на всех, слушавших слово. И верующие из обрезанных, пришедшие с Петром, изумились, что

дар Святого Духа излился и на язычников; ибо слышали их говорящих языками и величающих Бога. Тогда Петр сказал: кто может запретить креститься водою тем, которые, как и мы, получили Святого Духа? И велел им креститься во имя Иисуса Христа». Деян. Ап. 19, 1—5: «Во время пребывания Аполлоса в Коринфе Павел, прошед верхние страны, прибыл в Ефес и, нашед там некоторых учеников, сказал им: приняли ли вы Святого Духа, уверовавши? Они же сказали ему: мы даже и не слыхали, есть ли Дух Святый. Он сказал им: во что же вы крестились? Они отвечали: во Иоанново крещение. Павел сказал: Иоанн крестил крещением покаяния, говоря людям, чтобы веровали в Грядущего по нем, то есть во Христа Иисуса. Услышавши это, они крестились во имя Господа Иисуса». Деян. Ап. 22, 12—16: «Некто Анания, муж благочестивый по закону, одобряемый всеми иудеями, живущими в Дамаске, пришел ко мне и, подошед, сказал мне: брат Савл! Прозри! И я тотчас увидел его. Он же сказал мне: Бог отцов наших предызбрал тебя, чтобы ты познал волю Его, увидел праведника и услышал глас из уст Его, потому что ты будешь Ему свидетелем пред всеми людьми о том, что ты видел и слышал. Итак, что ты медлишь? Встань, крестись и омой грехи твои, призвав имя Господа (Иисуса)».

О чем говорят нам все эти места в книге Деяний Апостолов?

Во-первых, что в дни апостолов крещение совершалось только над покаявшимися и уверовавшими в Господа Иисуса Христа.

Во-вторых, что Дух Святой сходил на верующих и до крещения и после крещения.

В-третьих, что крещенных Иоанновым крещением апостолы перекрещивали, то есть крестили крещением, заповеданным Христом.

В-четвертых, что крещение совершалось во имя господа Иисуса Христа.

Но крещение, совершаемое во имя Иисуса Христа, не было ли отступлением от крещения, заповеданного Христом совершать во имя Отца и Сына и Святого Духа?

Нет, крещение во имя Иисуса Христа и крещение во имя Отца и Сына и Святого Духа не были двумя разными крещениями. Они были одним и тем же крещением. И мы поймем это, если не будем понимать крещение во имя Иисуса Христа и крещение во имя Отца и Сына и Святого Духа как акт, при котором имело значение произнесение тех или иных слов, тех или иных имен. Христос, давая повеление крестить во имя Отца и Сына и Святого Духа, не хотел придать значение словам, именам, какой бы то ни было словесной формуле. Нет, Он хотел придать крещению более глубокий символ: погружение крещаемого в Отца и Сына и Святого Духа, то есть в Святую Троицу. Тогда нам станет понятным, что, крестя верующих во имя Иисуса Христа, апостольская церковь в сущности совершала крещение во имя Отца и Сына и Святого Духа, поскольку в Иисусе обитала, обитает и будет обитать во веки веков Святая Божественная Троица. Вспомним слова Христа: «Я в Отце и Отец во Мне... Верьте Мне, что Я в Отце и Отец во Мне» (Ев. Иоан. 14, 10—11). Но не только Он был в Отце и Отец в Нем, но и Дух Святой был в Нем и Он в Духе Святом. Вот почему апостол Павел в Послании к Колоссянам 2, 9 говорит: «Ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно, то есть в Нем обитает вся божественная Троица».

Крещение, совершавшееся в дни апостолов над верующими, было актом принятия их в поместные церкви. После крещения они делались членами видимой церкви, пользуясь всеми правами таковой и принимая на себя все обязанности, связанные с членством в ней.

Крещение в дни апостолов совершалось над всеми уверовавшими. Прочтем несколько мест из Посланий ап. Павла: Римл. 6, 3: «Неужели

не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?» Галат. 3, 27: «Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись». 1 Кор. 12, 13: «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело».

Крещения младенцев не практиковалось. Крещаемыми были только уверовавшие, принявшие учение Иисуса Христа и Слово Божие в свое сердце. Точно соблюдалось повеление Христа: «Проповедуйте Евангелие... Кто будет веровать и креститься...» Соблюдался порядок, установленный Христом: 1) Проповедь Евангелия, 2) вера в Евангелие и 3) Крещение. Соблюдались слова Христа: «Научите все народы, крестя их...» Сперва учили, потом крестили.

Крещаемые исповедовали свою сознательную веру в Иисуса Христа, как в Сына Божия и Спасителя всех грешников; давали в крещении обещание Богу доброй совести (1 Петра 3, 21); погребались со Христом «крещением в смерть, дабы как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни» (Римл. 6, 4); они соединялись со Христом в крещении подобием смерти Его и подобием воскресения Его (Римл. 6, 5).

Для всех верующих апостольских дней крещение было символом смерти, погребения и воскресения.

2. Крещение в послеапостольские времена

И в послеапостольские годы (с 7 по 140 годы) крещение практиковалось исключительно над верующими. Но постепенно крещение обставлялось все больше и больше пышностью, литургическими формулами и действиями, не основанными на Священном Писании.

Известный апокриф — «Учение 12 апостолов» — раскрывает нам все наслоение в крещении, которого не знали церкви апостольских дней. Из этого апокрифического произведения мы узнаем, что в некоторых местах правом крещения стали обладать только епископы; мы узнаем, что за обычай приняли крестить только в проточной и холодной воде; стали допускать, правда как исключение, вместо погружения обливание, причем троекратное; наконец было введено троекратное погружение крещаемого — во имя Отца и Сына и Святого Духа; был введен однодневный или двухдневный пост для крещаемых и крестителей; было введено обязательное возложение рук на крещаемых, что в апостольские дни не было правилом при всех случаях крещения; было введено преподавание своего рода катехизиса (вероучения) перед крещением, чего не было в дни апостолов; было введено заучиваемое крещаемыми наизусть готовое, сформулированное исповедание веры (некоторого рода «Символ веры»), чего мы также не находим в практике апостольского крещения. Но самым опасным наслоением в отношении крещения было возникшее в послеапостольские дни учение о возрождении через крещение и получении через него прощения грехов.

Вот это учение о возрождении через крещение привело в конце концов к практике крещения младенцев, а также невозрожденных взрослых, которая получила значительное распространение уже в III веке, а с IV века становится господствующей в христианских церквах и остается господствующей вплоть до Реформации XVI века, когда анабаптисты подняли свой мощный голос против крещения младенцев, как совершенно противоречащего заповеди Христа о крещении верующих.

История христианства оставляет вопрос открытым, как, когда и при каких обстоятельствах совершился переход от крещения верующих к крещению младенцев. Вопрос о возникновении практики крещения младенцев в истории христианства находится в тумане.

Но и Восточная и Западная церкви, то есть и православие и католицизм, и реформаторы Джон Виклиф и Ян Гус, и реформаторы XVI века — Цвингли, Лютер и Кальвин — отстаивали практику крещения младенцев и старались, хотя и весьма неубедительно, обосновывать ее ссылками на Священное Писание, приводя в защиту крещения младенцев такие, например, места, как: Ев. Марка 10, 14; Ев. Иоанна 3, 5; Деян. Ап. 2, 39; Ефес. 5, 26; Деян. Ап. 16, 15 и 33; 18, 8; 1 Кор. 1, 16.

Детокрещенцы, защищая крещение младенцев, любят также перекидывать мост от ветхозаветного обрезания к крещению младенцев. Но, увы, ни одно из приводимых в защиту крещения младенцев мест Священного Писания не дает бесспорных доказательств, что в апостольских церквах были случаи крещения младенцев.

И несмотря на необоснованность практики крещения младенцев, исторические церкви не только веками практиковали и продолжают практиковать ее, но временами налагали даже суровые наказания на родителей, которые проявляли халатность в отношении крещения своих младенцев, а когда появились анабаптисты с пламенной проповедью о крещении по вере — начались казни их в реках, на кострах и путем нечеловечских пыток.

3. Возвращение к практике крещения по вере: анабаптисты и баптисты

В апостольские дни, как уже сказано выше, крещение совершалось только над сознательно уверовавшими во Христа, а следовательно, крещения младенцев не практиковалось.

Крещение младенцев начало практиковаться в III и особенно в IV веке, когда византийский император Константин объявил христианство государственной религией.

Но в течение всех последующих веков в христианстве всегда были противники крещения младенцев.

Это противление крещению младенцев приняло особенно большие размеры в дни Реформации XVI века и вылилось в массовое движение так называемых анабаптистов, то есть «перекрещенцев».

Реформаторы XVI века Лютер, Кальвин и Цвингли реформировавшие католицизм, практику крещения младенцев, несмотря на то, что она на протяжении всех веков христианства вызывала дискуссии, оставили в реформированной церкви, как в лютеранской, так и в реформатской, в силе.

Реформаторы-анабаптисты были более радикальными реформаторами и решили провести реформу церкви до конца. Отвергнув крещение младенцев, как не имеющее основания в Священном Писании, они стали практиковать крещение взрослых, сознательно верующих.

Анабаптисты появились почти одновременно в Швейцарии, Германии и Голландии.

Ошибочным является мнение, что анабаптисты порождены реформацией XVI века. Реформация создала только благоприятную для их расцвета атмосферу.

Анабаптисты имели своих предшественников в двух значительных и известных в истории христианства духовных движениях, также отвергнувших крещение младенцев и крестивших по вере в так называемом движении «вальденсов», являющемся продолжением петробрузианского движения и получившем название от странствовашего по югу Франции проповедника Петра Вальдуса, умершего в 1217 году.

Как уже сказано, оба эти движения проповедовали чисто баптистские принципы, в том числе и доктрину о крещении по вере.

После собора в Вероне, состоявшегося в 1183 году и осудившего

вальденсов как еретиков, началось во Франции сильное гонение на них. Вальденсы, которых к этому времени было уже значительное количество, рассеялись по всему европейскому континенту, но главным образом они сконцентрировались в Италии и Швейцарии.

Таким образом, именно вальденсы являются предшественниками и духовными предками анабаптистов, которых еще до Реформации можно было встречать в Европе повсюду и которым в дни Реформации дали прозвище: «Анабаптисты».

Итак, в форме движения сперва петробрузиан, а потом вальденсов они существовали в Европе около 400 лет. К началу Реформации они имели уже свои общины, свою догматику, своих опытных и образованных руководителей и проповедников.

Анабаптисты в Швейцарии

Когда в 1519 году в Цюрихе началась Реформация, руководимая Ульрихом Цвингли, началась и более усиленная деятельность вальденсов, во главе которых стояли опытные и способные руководители: Конрад Гребель, Феликс Манц, Георг Блаурок и Валтасар Губмайер.

Необходимо отметить, что вождь швейцарской реформации Ульрих Цвингли первоначально сам держался анабаптистских взглядов, но затем перешел снова на сторону детокрещенцев и стал противником анабаптистов. Если бы Цвингли остался при своих первоначальных анабаптистских взглядах, то вся швейцарская реформация вылилась бы в анабаптизм.

С переходом Цвингли в лагерь противников анабаптистов в Швейцарии началась жестокая борьба цвинглиан с анабаптистами, в которой цвинглиане пустили в ход самые жестокие и бесчеловечные меры. Руководители анабаптистов — Гребель, Манц, Блаурок и Губмайер — были брошены в тюрьму.

Эдикт Цюрихского городского совета от 7 марта 1526 года гласил: «Каждый, практикующий крещение взрослых, должен быть утоплен», и согласно этого эдикта первым был брошен в реку Феликс Манц. За ним последовала «водяная казнь» многих других анабаптистов.

Анабаптистов не только топили, но и сжигали. На костре был сожжен в 1529 году Блаурок. Был сожжен Гетцер. Умер на костре и Губмайер. Только Гребеля, этого самого талантливого руководителя швейцарских анабаптистов, миновала смерть в реке или на костре, и то только потому, что он умер преждевременно от чумы.

Надо сказать, что швейцарские анабаптисты в своей догматике и церковной практике ничем почти не отличались от современных баптистов.

Анабаптисты в Германии

В Германии анабаптизм носил тот же характер, что и в Швейцарии, но дважды он принимал здесь политическую окраску.

Первые анабаптисты в Германии появились в городе Цвикау, на границе с Богемией (Чехией), в 1521 году, и руководителями их были известные «Цвикауские пророки» (название, данное им их противниками): Николаус Шторх, Маркус Штюбнер и Томас Мюнцер. О Шторхе и Штюбнере сохранилось мало сведений, но Томас Мюнцер стал исторической личностью в германском анабаптизме. Он принадлежал к той группе германских анабаптистов, которые стремились мечом и огнем водворить Царствие Божие на земле.

Когда в 1525 году в Германии вспыхнула Крестьянская война, Томас Мюнцер стал одним из ее главных идеологов и пламенных вдох-

новителей. Это привело к мнению, что вообще все анабаптисты Германии были революционерами, фактически же в германском анабаптизме была лишь прослойка анабаптистов, которые стремились к ликвидации частной собственности, к общности имущества и к переустройству общества на началах социального равенства и социальной справедливости. К такого рода анабаптистам и принадлежал Томас Мюнцер. Это были религиозные социалисты XVI века. Масса же германских анабаптистов находилась под влиянием своего главного руководителя Валтасара Губмайера и мало чем отличалась от спокойных швейцарских анабаптистов. Как главный вождь крестьянского восстания Томас Мюнцер был предан мучительной казни. Некоторые из германских анабаптистов были также инициаторами известных в истории анабаптизма событий в городе Мюнстере, начавшихся в 1532 году.

В Мюнстере анабаптисты захватили город, и прибывший из Голландии булочник Ян Маттис, провозгласив себя пророком, стал правителем города, но был убит. После него правителем города стал известный в истории Ян Лейденский (Ян Бокельсон).

Ян Лейденский объявил город Мюнстер центром Царства Божия на земле и начал выселять из города всех неверующих, то есть несогласных с ним, конфискуя их имущество.

В Мюнстер стеклись все самые фанатичные элементы анабаптизма Германии. Ян Лейденский ввел многоженство, ссылаясь при этом на Ветхий Завет.

В 1535 году город Мюнстер был осажден войсками местного епископа и взят. Все мюнстерские руководители были казнены.

После ликвидации Мюнстерского царства анабаптистов по всей Германии началось жесточайшее преследование их, с поголовным уничтожением их руководителей. Результатом этих преследований было то, что значительная часть германских баптистов бежала в соседние страны; остальные же, оставшись в Германии, ушли в глубокое подполье, и вскоре слово «анабаптист», столь ходячее в Европе, исчезло, чтобы появиться вновь уже в Англии, но в виде слова «баптист».

Анабаптисты в Голландии

В Голландии анабаптисты сбросили с себя опасное название и стали называться меннонитами. Но это были те же анабаптисты. Бывший католический священник Менно Симонс, став анабаптистом, собрал всех анабаптистов, нашедших себе приют в Голландии, под свое руководство, организовал из них общины, написал догматический труд: «Фундамент истинной христианской веры», и приступил к распространению своих меннонитских взглядов по странам Европы. Он много путешествовал по разным странам и всюду насаждал меннонитские общины.

Единственное, что отличало меннонитов от анабаптистов Швейцарии и Германии, было то, что Менно Симонс сохранил способ крещения, практиковавшийся в католической и лютеранской церквах, а именно: через обливание, в то время как анабаптисты совершали его через погружение. Но были меннониты, которые совершали крещение и через погружение, так же как были и анабаптисты, которые совершали крещение и через обливание. Менно Симонс ввел также омовение ног перед хлебопреломлением, но омовение ног совершалось и у английских баптистов XVII века.

Об анабаптистах (меннонитах) Голландии надо сказать, что они своим мирным нравом и удивительным трудолюбием снискали большое уважение к себе как со стороны правительства, так и со стороны

общества, и они у себя на родине в конце концов перестали подвергаться гонениям в противоположность своим братьям по вере — анабаптистам Германии и Швейцарии.

Появление баптистов

Искры анабаптистского пожара, горевшего в Швейцарии, Германии и Голландии, не могли не попасть в Англию. Многие анабаптисты, спасаясь от преследований у себя на родине, бежали в Англию и здесь проповедовали свое учение. В результате появились анабаптисты и в Англии, которые стали называть себя баптистами.

Но и в Англии анабаптисты-баптисты подверглись преследованию, и некоторые из них были даже сожжены на кострах. Это происходило в XVI веке.

Но настоящее движение баптистов в Англии началось в начале XVII века. Первая община баптистов в Англии была основана в 1611 году группой баптистов во главе с Томасом Хелвисом — в Лондоне.

В это время баптисты в Англии принадлежали к двум течениям: кальвинистскому и арминианскому. Кальвинистские баптисты назывались генеральными баптистами (General Baptists), арминианские баптисты — партикулярными баптистами (Particular Baptists). Община Хелвиса в Лондоне была арминианского направления.

Первая кальвинистско-баптистская община была основана в Лондоне в 1616 году, первым пастором которой был Генри Якоб.

В годы Кромвелевского Протектората баптисты в Англии получили полную свободу для своей деятельности и значительно умножили свои ряды. Но с возвращением после смерти Кромвеля Стюартов на английский престол началось новое преследование баптистов.

У английских баптистов XVII века во многих общинах практиковалось омовение ног, и крещение совершалось где путем обливания, где путем погружения.

Нет сомнения, что, поскольку у английских баптистов были связи с голландскими меннонитами, омовение ног они восприняли от последних.

Особого духовного расцвета баптистское движение в Англии достигает в первой половине XVIII века, в дни, когда рождался английский методизм (методистская церковь). В это время баптисты заняли среди английских сектантов первое место, но методизм рос в Англии так бурно, что он не только догнал количественно и в смысле духовного влияния баптизм, но, пожалуй, и перегнал его.

Английские баптисты, эмигрировавшие в Соединенные Штаты Америки в XVII веке, положили начало американскому баптизму, который в конце концов по количеству членов вышел на первое место в мире.

Последние статистические данные о количестве баптистов во всем мире показывают цифру: 22 068 058.

А. В. К.

ПРАЗДНОВАНИЕ ШЕСТИДЕСЯТИЛЕТИЯ ЧЛЕНА ВСЕХБ— ИЛЬИ ГРИГОРЬЕВИЧА ИВАНОВА

27 апреля 1958 года Московская община евангельских христиан-баптистов отметила 60-летний юбилей дорогого брата Ильи Григорьевича Иванова.

На утреннем собрании тепло поздравил юбиляра уважаемый брат Я. И. Жидков.

«Много записок поступает к нам на кафедру, — сказал брат, — в которых верующие просят церковь вместе с ними вознести благодарность Господу за ту или другую дату жизни, до которой довела их любящая рука нашего Господа.

Так и сегодня мы хотим вместе со всей церковью поблагодарить Его за все милости, оказанные в течение 60 лет жизни брата Ильи Григорьевича.

Свое пожелание брату я прочту из двух мест Писания — из Ветхого и Нового Завета. Вначале я прочту несколько стихов из Пс. 70, с 5 по 9 стих.

Я знаю, что брат наш Илья Григорьевич, который служит как в Московской церкви, так и во Всесоюзном Совете, трудится от дней юности своей, многие годы славя Господа, и вот теперь он уже дошел до 60 лет своего земного странствования.

Жизнь человека, по определению Моисея, исчисляется в 70 лет, а при большей крепости — восемьдесят лет. До 18 лет человек переживает отрочество; с 18 до 30 — юность; от 30 до 60 — зрелость, возмужалость; от 60 лет жизнь идет к старости, появляется седина и т. д.

«Ты надежда моя, Господи Боже, упование мое от юности моей», — говорит псалмопевец Давид.

Мы радуемся, что Илья Григорьевич с молодых лет встал на путь Иисуса Христа и до 60 лет прожил, уповая на Него. А дальше пойдет его физическая жизнь под уклон: физический человек его будет больше утомляться, требовать больше покоя и отдыха. Но это не значит, что человек становится бездеятельным.

Псалмопевец говорит: «Ты упование мое от юности моей. На Тебе утверждался я от утробы; Ты извел меня из чрева матери моей; Тебе хвала моя не престанет». За что Давид благодарит Господа? За прошлые годы: за детство, отрочество, за юность свою. И дальше он говорит: «Для многих я был как бы дивом; но Ты твердая моя надежда. Да наполнятся уста мои хвалою, чтобы воспевать всякий день великолепие Твое. Не отвергни меня во время старости, когда будет оскудевать сила моя, не оставь меня».

Конечно, наш брат еще не вышел в старческий возраст, но с 60 лет он будет уже склоняться к старости. Но мы твердо верим, что Господь слышит молитвы нашего брата, как Он слышал молитвы Давида и как Он хранил его до 60 лет, в которые ему многое пришлось

пережить, так Он сохранит и благословит брата на дальнейшие дни его жизни. И мы также присоединим наши молитвы за брата в этом же духе.

И в заключение Давид говорит: «А я всегда буду уповать на Тебя и умножать всякую хвалу Тебе».

И мы будем радоваться, что дальнейшие лета, которые Господь дарует нашему дорогому брату, смогут умножать всякую хвалу Господу.

В Новом Завете я хочу обратить внимание на слова ап. Павла из 2 Кор. 4, 16: «Посему мы не унываем; но если внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется».

Мы здесь находим удивительную компенсацию. Если дни наши, шаг за шагом, идут к старости, мы от этого не унываем, зная, что внутренний наш человек будет все более укрепляться в Господе.

Это же указание мы находим и в Ефес. 3, 16: «Да даст вам по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке».

Дорогие братья и сестры! Я думаю, что желание всей нашей Московской церкви — также просить Господа, чтобы Он еще больше укрепил нашего дорогого юбиляра во внутреннем человеке, что скажется на его служении во всем нашем братстве.

Пожелания, которые были у меня на сердце, я передаю в присутствии всех вас, верующих, и я думаю, что все мы присоединимся к этим пожеланиям и будем молиться, чтобы внутренний человек нашего брата все более обновлялся и чтобы имя Господне еще более прославилось через него».

После выступления брата Я. И. Жидкова на кафедру поднимается брат А. В. Карев, который торжественно зачитывает поздравление ВСЕХБ с 60-летием брата И. Г. Иванова.

Обращая внимание верующих на текст поздравления, брат Карев сказал:

«В этом поздравлении мне особенно хочется подчеркнуть слова: «Дорожите временем». В молодости мы дней не считаем и не особенно даже жалеем, когда проходят дни за днями. А вот после 60 лет мы начинаем уже, как драгоценные бусы, как драгоценные перлы, считать каждый день, дорожим каждым днем нашей жизни. И здесь, в поздравлении ВСЕХБ, сказано дальше, в чем заключается осуществление пожелания псалмопевца Давида: «Чтобы воспевать всякий день великолепие Твое» (Пс. 70, 8). Поскольку каждый день жизни Ильи Григорьевича будет теперь особенно дорогим для него, пусть каждый этот день будет воспеванием великолепия Божия!

В послании Иакова 4, 14 мы читаем: «Что такое жизнь ваша? Пар, являющийся на малое время, а потом исчезающий». Если рассматривать эти слова только с точки зрения кратковременности жизни человека, то на сердце нашем станет, может быть, печально. Но я бы хотел сейчас сказать об этом паре с другой стороны. Все мы знаем, что делает пар, какую работу он производит. Я не художник, но если бы им был, я нарисовал бы бурное море, по которому плывет громадный океанский пароход, для которого ничего не значат ни буря, ни ветры, ни штормы. Он спокойно плывет по бушующему морю навстречу новым опасностям. Но что за сила, которая ведет этот пароход? Это — пар!

Этим примером я хочу сказать, что наша жизнь, соединенная с Иисусом Христом и с Духом Святым, может являть такую силу, что люди могут только поражаться».

Затем, после поздравлений братьев, с кратким ответным словом выступил сам юбиляр.

«Дорогие мои братья и сестры, — говорит брат Илья Григорьевич со слезами на глазах, — самым светлым днем в течение 60 лет моей

жизни был день весной 1918 года, когда именно здесь, в Москве, только в другом помещении, Господь встретился со мной, когда я молился Ему и получил от Него прощение. Теперь воспоминания, связанные с переживаниями того времени, вызывают во мне слезы радости. Мне было 20 лет, когда Господь мне — сироте — дал увидеть Его. Я благодарю моего Спасителя за все: за ту церковь, членом которой я стал, за тех детей Божиих, с которыми я сроднился; и теперь я прошу вас, всех верующих, и в дальнейшем поддерживать меня вашими молитвами, ибо ничем я не буду обладать, если Господь не даст мне Своих благословений и силы. Пусть Господь снова дает мне Свои благословения, так как я хочу, чтобы и дальнейшие дни моей жизни были полезны для Московской церкви, членом которой я являюсь».

Затем все собрание под аккомпанемент органа пропело замечательный гимн из сборника духовных песен № 403.

В заключение празднования хор от всего сердца пропел юбиляру псалом «На Тебя, Господи, уповаю», который невозможно слушать без слез умиления и упования на Господа.

Собрание закончилось благодарственной молитвой брата А. И. Мицкевича.

СООБЩЕНИЯ С МЕСТ

Старший пресвитер по Днепропетровской области бр. Г. Г. Понурко сообщает:

1 и 8 января я посетил Амур-Н. Днепровскую общину. Пресвитер П. С. Переяславский хорошо руководит общиной, которая находится в должном порядке. Во время посещения были разрешены назревшие вопросы у членов общины, а с руководством после богослужения была проведена отдельная беседа о служении в церкви.

В рождественские дни мы с братом Н. К. Акритовым выездов для посещения общин по области не совершали, а участвовали в богослужениях общин в г. Днепропетровске: я на поселке Крупской, а бр. Акритов в центре.

Молитвенные собрания прошли благословенно и торжественно, было много радости. В последний день рождественских праздников я провел с братьями заключительное, особо торжественное богослужение в центральной Днепропетровской общине. Эта община находится в духовно здоровом состоянии. Исполняющий обязанности пресвитера бр. Е. М. Щукин работает удовлетворительно. Необъединенные пятидесятники, проживающие в Днепропетровске и его окрестностях, влияния на нашу общину не имеют.

11 и 12 января бр. Акритов посетил Лошкаревскую общину, в которой пресвитером трудится бр. Ф. П. Ковтун. В этой общине был нарушен мир нехристианскими поступками одного из проповедующих братьев. Посещение бр. Акритова, с Божьей помощью, привело общину в порядок.

В Пятихатской общине я пробыл 14 и 15 января. Пресвитером в ней является бр. В. М. Галенко, примерный в своем служении. Несмотря на некоторый ущерб, причиненный противниками единства, община находится в удовлетворительном духовном состоянии.

18 и 19 января я и бр. Акритов посетили Игреньскую общину. Пресвитер ее бр. И. Ф. Ершов в личной жизни безупречен, но имел недоразумение с некоторыми проповедующими братьями, чем и было вызвано наше посещение. По милости Господа, оно увенчалось успехом: стороны пришли к миру и дали согласие трудиться вместе, рука об руку. Достигнутый мир был закреплен избранием бр. А. А. Беличенко заместителем пресвитера.

Бр. Акритовым 19 января была посещена Амур-Н. Днепровская община. В ней все благополучно, братья и сестры служат Господу в мире и любви.

25 и 26 января бр. Акритов посетил Марганцевскую общину. Хотя бр. И. В. Щербин своим пресвитерским служением вполне удовлетворяет общину, но среди некоторых работников создались серьезные препятствия к его дальнейшей работе. Благодарение Господу, бр. Акритову удалось привести к миру руководство, после чего успокоилась и вся церковь.

В г. Желтые Реки я прибыл 26 января и два дня провел в местной общине. В 1957 году к общине присоединилось до 15 человек из христиан веры евангельской (пятидесятников). Оставшиеся необъединенные пятидесятники влияния на общину не имеют.

27—28 января мною была посещена община с. Желтого. Пресвитер бр. З. Г. Тищенко со своими обязанностями справляется, община в удовлетворительном состоянии. Необъединенные пятидесятники на общину не влияют.

В Никопольской общине бр. Акритов был 27 января. Общиной умело руководит выдержанный, достойный своего служения пресвитер бр. Е. С. Прач. Церковь находится в хорошем духовном состоянии, бывшие некогда шероховатости изгладились. Имеется нужда в более хорошем молитвенном доме.

2 февраля бр. Акритов и я участвовали в богослужении центральной общины г. Днепропетровска.

Также вдвоем мы 8 и 9 февраля посетили Криворожскую общину. Пресвитером трудится соответствующий своему званию бр. Н. К. Дзюбенко.

В числе разных наставлений руководству общины я посоветовал не отталкивать верующих, посещающих наши собрания, но стоящих в стороне от единства по разным формальным причинам, например из-за различия в наименовании.

9 февраля мы участвовали в утреннем собрании Карнаватской общины. Пресвитер бр. А. А. Буркут удовлетворительно руководит церковью.

В Карнаватке имеется несколько враждебных единству группировок, руководители которых стараются проникнуть в наши объединенные общины с целью переубедить членов. Но успеха они не имеют: наши верующие устойчивы и чуждому влиянию не поддаются.

На следующий день мы посетили Долгинцевскую общину. Ее пресвитер бр. В. А. Щербак вполне удовлетворяет общину своим служением. Других течений, могущих повредить общине, здесь не имеется.

Бр. Акритов с 15 по 17 февраля пробыл в Криничеватской общине. Это самая примерная из наших сельских церквей и в духовном и в гражданском отношении. Пресвитером в общине трудится энергичный, несмотря на свои 74 года, и всеми любимый бр. А. И. Ходак.

22 и 23 февраля бр. Акритов посетил Башмаганскую общину. Пресвитер — бр. П. А. Волжин. Хотя его физические силы весьма слабеют из-за преклонного возраста (ему 85 лет), но духовно он бодр и хорошо работает в общине.

Последней общиной, посещенной в феврале месяце, была Синельниковская община. В ней я пробыл с 22 по 25 февраля. Пресвитером вполне удовлетворительно работает бр. А. С. Тищенко. Община находится в духовно здоровом состоянии. В моем присутствии некоторые братья, бывшие в оппозиции против пресвитера, примирились и с ним и с церковью.

Во всех общинах мы, кроме участия в молитвенно-богослужебных собраниях, проводили беседы с руководством и членами общин для разрешения назревших вопросов. Во всей своей работе мы чувствовали помощь и благословение нашего Господа, за что да будет Ему вечная благодарность!

Старший пресвитер по Ворошиловградской области бр. П. А. Гайворонский сообщает:

7 и 8 января я посетил Лозово-Павловскую общину. Пресвитер — бр. Х. С. Шаповалов; состояние общины удовлетворительное. Возник-

шее огорчение между пресвитером и проповедующими было устранено.

В общине г. Ворошиловска (пресвитер бр. Н. В. Олеников), в которой я пробыл с 9 по 10 января, также пришлось провести совещание с членами церковного совета по вопросу умиротворения. В окружении имеется группа необъединенных пятидесятников, которая, к сожалению, имеет некоторое влияние на членов нашей общины.

С 11 по 13 января находился в поселке Голубовка. Местная община находится в хорошем состоянии. Пресвитером трудится соответствующий этому званию бр. Е. С. Мруц. Было совершено торжественно посвящение одного из братьев в сан диакона с возложением рук и проведена с проповедующими беседа о необходимости в проповедях не отходить от Св. Писания, никого не критиковать и не укорять. Из необъединенных пятидесятников четыре души вступили в общину, из оставшихся четырех человек двое посещают собрание и близки к единству.

Краснодонскую общину посетил 25—27 января. Пресвитер — бр. Д. И. Диаконов. Из братьев и сестер пятидесятников 24 души подали заявление о вступлении в общину, а собрание посещают более 100 человек. Я участвовал словом в богослужении и провел с членами церковного совета беседу о том, что в проповедях и личных беседах не нужно кого-либо оскорблять, а напротив — проявлять как можно больше любви ко всем.

В феврале месяце мною посещены следующие общины: Ворошиловская, Свердловская (пресвитер бр. С. С. Батюшин) и Должанская, которой временно, до избрания пресвитера, руководит член церковного совета бр. Г. И. Полтавец.

Свердловская община в хорошем духовном состоянии. Мною был освещен вопрос о правильном отношении к братьям и сестрам из необъединенных пятидесятников.

В Ворошиловской и Должанской общинах предстоит избрание пресвитеров. Да поможет нам Господь в исполнении этого важного для благополучия церквей дела!

Старший пресвитер по Брянской области бр. Я. Т. Спиридонов сообщает:

26 января я посетил общину г. Стародуба. Община находится в удовлетворительном состоянии; имеет хороший молитвенный дом. Пресвитером работает бр. М. И. Нешков.

К Стародубской общине присоединилась группа пятидесятников во главе с бр. А. Бричиком. Объединение состоялось на основе Августовского Соглашения 1945 года.

В Стародубе я имел беседу с пресвитером Медведовской общины бр. Гетманенко и с пресвитером Понуровской общины бр. Шкуратовым; помог им в разрешении некоторых духовных вопросов и дал указания о дальнейшей работе.

На следующий день я был в гор. Унеча. Пресвитером местной общины состоит бр. И. Ф. Лукомский. После богослужения в доме пресвитера состоялась беседа с церковным советом о необходимости придерживаться общепринятого порядка проведения дела Господнего, согласно Положения о Союзе и общинах евангельских христиан-баптистов.

В Унечскую общину, так же как и в Стародубскую, вступили местные пятидесятники, возглавляемые бр. Д. Семченко. Эта возможность имеется и для Суражской группы пятидесятников, о чем я письменно сообщил ее руководителю бр. П. Ф. Дубинину.

15 февраля я посетил общину в г. Клинцы. Пресвитером в ней трудится бр. Я. И. Емельяненко. Было проведено три богослужебных собрания в присутствии руководящих братьев из Сигорской и Антиповской общин. После вечернего богослужения состоялась беседа с чле-

нами церкви. Я подробно объяснил, что всякие самовольные действия в общине недопустимы. Нужно отметить, что благодаря моему вмешательству и дисциплинированности бр. Емельяненко одно из таких нарушений в Клинцовской общине было предотвращено.

Карачевская община давно нуждалась в посещении для ликвидации огорчения, происшедшего между прежним и нынешним руководством. 2 марта я вместе с бр. И. Т. Прошиным прибыл в эту общину. После утреннего молитвенного собрания был оставлен актив церкви и все замешанные в конфликте лица. Всем была дана возможность высказаться, благодаря чему я узнал и почувствовал настроение присутствовавших и решил привести обе стороны к миру и взаимному прощению. С Божьей помощью это было достигнуто: братья признали свои ошибки и допущенные пробелы, все молились и просили Господа простить их. После этого просили прощения друг у друга, целовались и плакали. Все прежде исключенные из церкви были восстановлены, что послужило причиной большой радости и благодарности Господу.

Помощник старшего пресвитера по Калининской области бр. В. Ф. Семенов сообщает:

По поручению старшего пресвитера бр. М. А. Орлова, я с 8 по 22 февраля находился в поездке и посетил ряд общин и групп Калининской области, а именно: общину в г. Вышнем Волочке, Осташковскую общину. Затем посетил верующих в Селижарове и общину в г. Торжке. Поездку закончил 22 февраля.

В Вышнем Волочке община в хорошем состоянии. Пресвитер бр. Г. А. Новиков совместно с другими братьями и сестрой Натальей Петровной ревностно трудится для Господа. Имеется хор под управлением бывшей ленинградской сестры А. И. Стрельниковой. Молитвенный дом просторный, светлый и благоустроенный, вмещает 300—350 человек. Посещаемость очень хорошая. В воскресенье 9 февраля я провел два собрания и беседу.

Затем я направился поездом в г. Осташков. В Осташковской общине, где исполняет обязанности пресвитера бр. А. Е. Орлов, а его помощниками являются бр. П. Н. Чаянов и бр. Г. Г. Сусленников, я провел три собрания и две беседы.

В Осташкове имелось 18 человек необъединенных пятидесятников, из которых 6 человек стали иеговистами. Я объяснил братьям и сестрам ошибочность некоторых мнений необъединенных пятидесятников и крайний вред учения иеговистов, являющихся проводниками уродливой ереси и вредных взглядов.

Кроме братьев, в Осташковской общине проповедуют две сестры: А. П. Петрова и М. Г. Орлова. Молитвенные собрания происходят на окраине города. Помещение содержится в исключительной чистоте и порядке. По воскресным дням на утренние собрания приходят и необъединенные пятидесятники. Община к ним относится не враждебно, но настороженно, а с иеговистами никакого общения не имеет.

Во вторник 18 февраля я снова прибыл в Осташков, провел вечернее собрание и вместе с бр. Орловым и бр. Сусленковым поехал в Селижарово. Днем провели беседу, а вечером собрание. Селижаровская группа, численностью около 40 человек, находится в ведении Осташковской общины.

Закончил поездку посещением общины в г. Торжке. Так как все были заранее оповещены о времени моего приезда, то в пятницу мы имели внеочередное богослужение и беседу с руководством общины. Некоторые замеченные недочеты легко устранимы и будут изжиты.

22 февраля я вернулся в г. Калинин, где несу служение пресвитера местной церкви. В данное время в ней царит полный мир.

Последние три общины я посетил с целью ознакомления с положением на местах.

Во всех посещенных мною общинах и группах верующие просили почаще к ним приезжать и подольше бывать. Нужно ли добавлять, что они были очень рады посещению и благодарны за него старшему пресвитеру бр. М. А. Орлову и ВСЕХБ. Сколько пережито радости и сколько вознесено благодарственных молитв Господу за ВСЕХБ!

Старший пресвитер по Орловской области бр. А. Н. Крайний сообщает:

22—23 декабря Орловская община праздновала свое пятидесятилетие. Утреннее и вечернее богослужения прошли с обильным Господним благословением. Об этом община перед праздником в одном из своих собраний молилась с постом. Было очень радостно, что в торжестве участвовали прежние работники общины, в том числе долголетний труженик на ниве Божией, член ВСЕХБ бр. М. А. Орлов. На утреннем собрании он выступил два раза: с воспоминаниями о прошлом и со словом назидания. Также поделились своими воспоминаниями другие трудившиеся с ним братья. Бр. Г. С. Бачин без слез не мог говорить о самоотверженном труде бр. Орлова, который в 1919 году посещал общины, давая им необходимую духовную пищу, и однажды вместе с бр. Бачиным прошел за один день 50 км. Выступали старейшие пресвитеры: братья Белохвостов, Ипполитов, Щеголев, Половнев, и благовестник Маненков. В заключение бр. Орлов произнес проповедь на тему: «От Меня это было» (3 Цар. 12, 24). Хор благословенно пел соответствующие гимны.

После вечернего собрания, за ужином для работников общины, бр. Орлов еще раз выступил с информацией и наставлением. Память почивших работников была почтена вставанием и пением: «Как много наших братьев покоится уж там...»

Господь обильно благословил весь этот праздник, так как Он верен в Своем обетовании: «Просите, и дано будет вам». Искренно благодарили Его и вместе с псалмопевцем восклицали: «Не нам, Господи, не нам, но имени Твоему дай славу».

Братья Я. И. Жидков и И. Г. Иванов в Белорусской ССР.

14 февраля в Минск прибыли председатель ВСЕХБ бр. Я. И. Жидков и член Президиума ВСЕХБ бр. И. Г. Иванов.

В четырех собраниях — в субботу 15-го и в воскресенье 16 февраля — братья Жидков и Иванов укрепляли и назидали церковь Словом Божьим. Произнесенные ими вдохновенные и благословенные речи призывали верующих к верности Господу, любви к ближним и к Родине. Ободрившись Словом истины, дети Божии горячо благодарили Господа за все слышанное.

К этому времени были вызваны старшие пресвитеры областей Белорусской ССР; некоторые пресвитеры и члены близлежащих общин также воспользовались возможностью увидеть и услышать руководящих работников нашего братства.

Собравшимся старшим пресвитерам было дано обильное наставление о правильном наблюдении за вверенными им общинами и служении в них. Вот отзывы некоторых из них о пребывании в Минске:

«15—18 февраля я имел благословенную возможность, вместе с другими духовными работниками Белоруссии, разделить великую радость братского общения у ног Христа с нашими дорогими братьями из ВСЕХБ — Я. И. Жидковым и И. Г. Ивановым. Их глубоко содержательные речи воспитательного характера, дышащие силой Христовой, оставили неизгладимое впечатление, что было видно на лицах всех слушающих.

Кроме того, мы, старшие пресвитеры, получили весьма необходимые практические советы и указания для дальнейшего руководства в ду-

ховной работе от наших уважаемых братьев, богатых опытом, и авторитетных руководителей Союза, уже убеленных сединой почета.

Наши сердца переполнены великой благодарностью Господу за столь благословенное общение у Его ног.

«Да благословит Господь совместный труд народа своего в нашей дорогой родине!» (Михайлов — старший пресвитер по Молодечненской области.)

«С 15 по 18 февраля находился в г. Минске. На это время сюда прибыли глубокоуважаемые старшие братья — председатель ВСЕХБ Я. И. Жидков и член президиума ВСЕХБ И. Г. Иванов, а также старшие пресвитеры Белорусской ССР. Эту чудную встречу Бог устроил нам в день праздника Сретения Господа нашего Иисуса Христа.

В Минской общине состоялись радостные, многолюдные и весьма благословенные Господом собрания. Яков Иванович и Илья Григорьевич принимали деятельное участие в служении словом. Верующие Минской церкви получили богатую духовную пищу со стола Господня, очень ободрились и горячо благодарили Господа за чудное посещение и излитые на них Божьи благословения.

17 февраля состоялось совещание старших пресвитеров Белорусской Республики с участием братьев Жидкова и Иванова. Старшие пресвитеры сделали краткие сообщения о состоянии дела Божьего в общинах своей области. Яков Иванович также сообщил о деятельности ВСЕХБ за 1957 год. В заключение руководящие братья дали ряд ценных практических советов, чтобы в дальнейшем работать более слаженно и плодотворно». (Бр. И. Шатура — старший пресвитер по Брестской области.)

20 февраля все прибывшие братья были приглашены к долголетнему труженику на ниве Божьей в Белоруссии брату Виктору Николаевичу Чечневу и в скромной домашней обстановке отметили 50-летие его служения Господу, пожелав дорогому юбиляру, 76-летнему старцу, и впредь обильных благословений свыше.

В среду 19 февраля уважаемого брата Я. И. Жидкова проводили в Москву, а бр. И. Г. Иванов остался еще на некоторое время в Белоруссии послужить многими наставлениями нашему белорусскому братству.

С 22 по 24 февраля он, совместно со старшим пресвитером по Белорусской ССР бр. К. С. Велисейчиком, посетил Брестскую общину, куда были вызваны пресвитеры ближайших общин для ознакомления с их работой и состоянием руководимых ими церквей. На всех трех собраниях в Брестской общине бр. И. Г. Иванов оставил великое назидание.

Следующей посещенной общиной была Пинская, где также были собраны пресвитеры окружающих общин для оказания им помощи в духовной работе. В Пинской общине с благословением работает бр. Н. Н. Германович, и посещение ее бр. И. Г. Ивановым еще больше увеличило радость ее членов.

8 и 9 марта братья Иванов и Велисейчик были в Молодечненской и в Красовщинской общинах, где провели беседы об укреплении единства и правильном участии в общественном труде, чтобы дети Божии всяким добрым делом прославляли своего Господа.

Во время своего пребывания в Белоруссии бр. И. Г. Иванов много оказал помощи местным работникам (пресвитерам общин и старшим пресвитерам) в благоустройстве дела Божьего. Он принимал горячее участие в работе Минской общины, служа словом на молитвенных собраниях и обсуждая с руководством общины практические вопросы ее жизни и деятельности.

23 марта состоялось сердечное прощальное собрание, а на следующий день брат Илья Григорьевич Иванов отбыл в Москву.

МЫСЛИ ДЛЯ ПРОПОВЕДНИКОВ

А. В. К.

«СТОРОЖ! СКОЛЬКО НОЧИ?»
(Ис. 21, 11—12)

Ночь — это такое время, которое таит в себе много такого, чего не имеет день. И поэтому все бодрствующие ночью по разным причинам люди жаждут окончания ее и радуются рассвету и приходу дня. Считают минуты, когда, наконец, кончится ночь, все сторожа ночные; ждут не дождутся рассвета и прихода дня все больные, которые не могут спать; с таким же нетерпением ждут рассвета все те, которые ухаживают за больными; все работающие в ночные смены также радуются окончанию ночи. Их частые вопросы: «Сторож, сколько ночи?» — так естественны и так понятны.

Но какое отношение имеет этот вопрос к нашей духовной жизни? Прежде всего надо сказать, что как есть физическая ночь, так есть и духовная ночь. И как физическая ночь таит в себе разного рода опасности и неприятные явления, так и духовная ночь имеет свои опасности и отрицательные явления.

И каждое искреннее чадо Божие будет считать минуты, когда кончится его духовная ночь. Но дело в том, что в то время как наступление физической ночи и окончание ее узнать нетрудно, так как день и ночь разнятся сильно друг от друга, — духовную ночь бывает трудно распознать в нашей христианской жизни.

Где же и кто же тот сторож, который скажет нам, что наступила ночь, духовная ночь, и сколько этой ночи?

Я размышлял над этим вопросом и пришел к убеждению, что таким сторожем является Слово Божие. Оно, и только оно, может предостеречь нас от наступления духовной ночи в нашей христианской жизни.

Только Слово Божие может сказать нам, в чем заключается наша духовная ночь. Только Слово Божие указывает нам путь к духовному рассвету, к духовному дню.

Обратимся же к этому верному сторожу душ наших и побеседуем с ним о сущности духовной ночи и опасностях, таящихся в ней для нас, верующих.

Что же означает духовная ночь? В жизни необращенных — это состояние духовной смерти. В жизни детей Божиих — это духовный сон, когда они духовно засыпают, как задремали и уснули девы в притче Христа (Мат. 25, 5), а также времена испытаний, скорби и слез.

Ночь характерна отсутствием солнца. И духовная ночь характерна отсутствием великого Солнца Правды — Христа. Но разве может быть у верующего человека отсутствие Христа? Но ведь и физическое соли-

це никогда не отсутствует, но наступает ночь потому, что между солнцем и нами встает земля и заслоняет его свет от нас.

Так и между нами и Христом может тоже что-то или кто-то встать, и тогда мы начинаем чувствовать отсутствие Христа в нашем сердце. В этом ощущении отсутствия Христа — печальная сторона каждой нашей духовной ночи.

Характерно для ночи — звездное небо. И среди множества звезд каждый ночной сторож укажет нам на самую важную из них — на звезду полярную.

Какой в этом урок для нас? Когда наступит в нашей жизни ночь какого-либо испытания или какой-либо скорби, пусть наш взор сквозь слезы видит всегда одну звезду, которую Слово Божие называет «Звездой светлой и утренней», то есть Господа нашего Иисуса Христа (Откр. 22, 16).

После каждой ночи наступает рассвет. И сторож приветствует его. Слово Божие тоже говорит о рассвете, о наступлении яркого дня. И он наступит, когда придет наш Господь в Своей небесной славе и озарит нашу землю Своим немеркнущим светом. Тогда исполнятся Слова Писания: «И ночи не будет там» (Откр. 22, 5).

Но и теперь бывают приходы Христа Духом Святым в наши сердца, и тогда мы испытываем особенно светлые дни в нашей христианской жизни, когда исчезают все тени ночи. Все мы имели эти особо светлые дни, когда наш путь был залит особенно ярким светом и когда Христос в Своем небесном сиянии так явственно стоял перед нашими сердечными очами. Дай нам, Господь, больше иметь таких светлых дней в нашей жизни. Пусть пробудятся от духовного сна все спящие церкви и отдельные христиане.

ЛЮБОВЬ

(1 Кор. 13, 1—8)

Христос говорит нам сегодня о значении любви. Не апостол Павел, а Христос! Все слова Евангелия — Его слова. Как часто мы делаем разницу между словами Христа и словами апостолов. Но слов апостолов нет — есть только слова Христа. Если это так, то как мы должны прислушиваться к каждому слову Евангелия!

Мы любим восторгаться пророками, проповедниками, великими праведниками. А Христос через апостола Павла говорит нам сегодня, что восторгаться следует только любовью. Прочтем еще раз: 1 Кор. 13, 1—2. Мы восторгаемся скромной Марией из Вифании, потому что она так полна любви. Эту любовь она излила на Христа вместе с народовым миром.

Христос говорит, что величайшие дела — ничто, если они соделаны без любви! «И если я раздам все имение мое и отдам тело мое на сожжение, а любви не имею, — нет мне в том никакой пользы».

И, наоборот, Христос высоко ценит малейшие дела, если они соделаны с любовью. Вспомним, как Он высоко ценит чашу холодной воды, если она подана рукою любви. Вспомним, как Христос высоко оценил две лепты вдовы потому только, что они были отданы из любви.

Христос говорит о любви коринфянам. Почему? Враг душ человеческих посеял в Коринфской церкви вражду, раздор. Одни говорили: «Мы — Павловы», другие: «Мы — Аполлосовы», третьи: «Мы — Кифины», то есть Петровы! И Христос предлагает им верное средство для исцеления от вражды и раздора — любовь!

Что произошло бы с нами, если бы наши сердца наполнились любовью? Мы стали бы такими, как сказано в 1 Кор. 13, 4—7. Мы стали бы долготерпеливыми, милосердными, не завидовали бы, не превозно-

сились бы, не гордились бы, не искали бы своего, не раздражались бы, не мыслили бы зла, не радовались бы неправде, а сорадовались бы истине, все покрывали бы любовью, всему верили бы, всего надеялись бы, все переносили бы! Вот какая перемена произошла бы с каждым из нас.

Дела любви будут жить вовек! «Любовь никогда не перестает!» Прочтем: Марк. 14, 9. Люди могут забывать дела любви, но Бог их никогда не забудет. И сделает их звездами, навеки сияющими в небесах!

«Любовь все переносит!» Мы знаем, на что способна мать, любящая свое дитя. Любовь делает ее героиней. Особенно когда дитя заболевает. На какие подвиги способна тогда бывает любящая мать!

Мы понимаем подвиги апостола Павла ради Христа Иисуса, которого он любил такой великой любовью, и ради спасения погибающих грешников. Его любовь ко Христу и душам была способна переносить все трудности! Любовь сделает и нас героями, способными из любви все переносить!

Главный предмет в школе Христа — это любовь! Христос учит нас любви словом и делом. Его последние наставления перед смертью на Тайной Вечере были уроками любви!

«Любите друг друга, как Я возлюбил вас!» — вот Его последняя заповедь перед Голгофой. А на Голгофе Он делом явил, что значит любить.

Уроки любви — самые трудные уроки в школе Христа! В церквах апостольских дней, как и в церквах наших дней, больше всего ощущалось и ощущается отсутствие любви. Самым большим недостатком каждого из нас является недостаток любви. Нельзя быть хорошим христианином без любви. Христианство без любви — это насмешка над Учителем любви — Христом.

Любовь победит самое жестокое сердце! Любовь, как солнце, растопит любой лед в человеческих сердцах!

Если мы будем сеять любовь, то и пожнем любовь. Это — великая истина! Один мальчик крикнул в лесу и, услышав эхо, подумал, что в лесу находится еще другой мальчик.

«Ты нехороший!» — крикнул мальчик. «Ты нехороший!» — услышал мальчик в ответ.

«Ты — противный!» — крикнул мальчик. «Ты противный!» — был ответ.

Мальчик побежал к матери и стал ей жаловаться на злого мальчика в лесу. Мать поняла, в чем дело, и дала сыну совет: пойди в лес и заговори с этим злым мальчиком ласково! Он пошел опять в лес.

«Ты — хороший!» — крикнул мальчик. «Ты — хороший!» — был ответ.

«Я люблю тебя!» — крикнул мальчик. «Я люблю тебя!» — был ответ.

Вот что делает любовь!

Сейте любовь, и вы пожнете любовь!

ХРИСТОС МЕЖДУ «МИРТАМИ»
(Захар. 1, 8—11)

В Ветхом Завете Израиль часто сравнивается с насаждением Господним. Прочтем несколько мест из книги пророка Исаии: 41, 19 — «Посажу в пустыне кедр, ситтим, и мирту, и маслину»...

55, 13 — «Вместо терновника вырастет кипарис; вместо крапивы вырастет мирт, и это будет во славу Господа»...

61, 3-б — «И назовут их сильными правдою, насаждением Господа во славу Его».

Но и Церковь Христа сравнивается в Новом Завете с растением: «Всякое растение, которое не Отец Мой небесный насадил, искоренится (Матф. 15, 13). Христос называет верующих в Него ветвями Виноградной лозы, которой является Он Сам.

Пророк Захария в своем видении видит мирты «в углублении» (Захар. 1, 8). Израильский народ, хотя и вернулся из Вавилонского плена, был все еще в великом уничижении, был миртом в углублении. Его окружали горы персидского величия и могущества, но земля его была опустошена, города лежали в развалинах, а храм все еще не был воздвигнут. Да, мирт находился в углублении.

А новозаветный Израиль — Церковь Христа не была в дни апостола Павла «миртом в углублении?» Прочтем описание Церкви того времени в 1 Кор. 1, 26: «Посмотрите, братья, кто вы призванные: не много из вас мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных». «Нас почитают за овец, обреченных на заклание».

Но мирт в углублении — это желание Церкви умаляться, чтобы возвеличивался ее глава — Христос.

Желание Предтечи Христа, Иоанна Крестителя, выраженное в его словах: «Ему должно расти, а мне умаляться» (Иоан. 3, 30), должно быть желанием каждого чада Божия, каждого «мирта» Христова. Умаляться, чтобы больше был виден в нас Христос!

Мирт в древности был драгоценным растением. Из его ягод и листьев извлекались дорогие вещества. А разве не дорога Церковь в очах Господних? Каждому члену Своей церкви, каждому «мирту» Он говорит: «Так как ты дорог в очах Моих, многоценен, и Я возлюбил тебя, то отдам других людей за тебя и народы за душу твою» (Ис. 43, 4).

Мирт цветет удивительно красивыми белыми, как снег, цветами. И мирты Христа, искупленные Им дети Его, сияют белизной Его чистоты и праведности.

Красота Христа светится в них, и как воды отражают небо, так отражается в них образ Христа — этой «Лилии долин», этого «Нарцисса Саронского».

Мирт — растение вечнозеленое. Ни хмурая осень, ни холодная зима не отражаются на его постоянной зелени.

В этом отношении он похож на нашу ель. А разве мы во Христе не являемся вечнозелеными миртами? Разве мы не радуемся всегда в нашем Господе? А разве в скорби можно радоваться? Евангелие говорит: можно! Прочтем 2 Кор. 8, 1: «Уведомляем вас, братья, о благодати Божией, данной церквам Македонским; ибо они среди великого испытания скорбями преизобилуют радостью». Ни скорби хмурой осени, ни вьюги, ни ураганы холодной зимы в виде вражды или притеснения не могут лишать верующего человека радости во Христе.

Мирты Христа не теряют зелени ни под какими знойными лучами скорбей и испытаний земной жизни!

Мирт употреблялся на венки для победителей. Не увенчаны ли головы детей Господних миртовыми венками побед? Наша духовная жизнь — борьба! Борьба с искушениями, борьба с грехом.

А апостол Павел всех детей Божиих провозглашает победителями: «Благодарение Богу, который всегда дает нам торжествовать во Христе» (2 Кор. 2, 14), то есть всегда дает нам победу во Христе!

Миртовые венки победы красуются на головах всех детей Божиих! Слава Христу за Его помощь в нашей борьбе!

Миртовые венки были любимыми украшениями всех невест в древности. И с этой стороны все мы носим миртовый венок на нашей голове, так как Церковь Христа является невестой своего небесного Жениха.

Каждое дитя Божие является невестой Христа и поэтому украше-

но миртовым венком, в знак принадлежности своему Возлюбленному Спасителю. Какое счастье принадлежать Христу, жить в этом мире для Него, любить Его и служить Ему!

Пусть люди предложат нам другое, более высокое счастье, но они не сумеют нам предложить счастья большего, чем это счастье: любить Христа, как любит невеста своего жениха, и быть Им любимым, безгранично и навсегда любимым.

И, наконец, самое отрадное, что видел пророк Захария в своем видении, — это то, что Ангел Господень, то есть Сам Христос, стоял между миртами.

«И отвечал муж, который стоял между миртами» (Захар. 1, 10)...

Христос находится неизменно посреди Своей Церкви! «Се, Я с вами до скончания века», — говорит Он детям Своим, растениям Своим, миртам Своим.

Нам ничего другого не надо — только бы Он пребывал с нами, а мы с Ним. А в Нем мы имеем все, что нужно для радостной и счастливой жизни.

МЫ ДОЛЖНЫ ЗНАТЬ ХРИСТА
(Иоан. 9, 1—38)

«Иисус отвечал: не согрешил ни он, ни родители его, но это для того, чтобы на нем явились дела Божии».

Христос говорит очень ясно, что некоторые несчастья, выпадающие на долю людей, имеют своим смыслом явление дел Божиих. «Но это для того, то есть это несчастье — слепота от рождения — для того, чтобы на нем явились дела Божии».

Вспомним, что Христос сказал о тяжелой болезни Лазаря в Вифании: «Эта болезнь не к смерти, но к славе Божией, да прославится чрез нее Сын Божий» (Иоан. 11, 4).

Христос не говорит, что каждая болезнь, каждое несчастье в жизни каждого человека служит к славе Божией, но о болезни Лазаря и о несчастье слепорожденного он сказал определенно, что они должны послужить к прославлению Сына Божия. И теперь есть болезни и есть несчастья, которые служат к славе Божией.

Не твоя ли болезнь, не твое ли тяжелое переживание должны послужить к славе Божией?

Способы врачевания у Христа различны. Посмотрим, как Он исцелил этого слепорожденного. «Он плюнул на землю, сделал брение из плюновения и помазал брением глаза слепому и сказал ему: пойди умойся в купальне Силоам, что значит: «посланный». Он пошел и умылся и пришел зрячим».

Христос исцелил много слепых, но только одного таким способом.

И способы врачевания душ у Христа разные. Каждого духовного слепца Христос вел особым путем к прозрению. Исцеленный слепорожденный знал о Христе немного. Он знал о Нем только одно: как Он исцелил его. Соседи и знавшие его спрашивали у него: «Как открылись у тебя глаза?» Он сказал в ответ: «Человек, называемый Иисус, сделал брение, помазал глаза мои и сказал мне: «Пойди на купальню Силоам и умойся». Я пошел, умылся и прозрел». Спросили его также и фарисеи, как он прозрел. Он сказал им: «Брение положил Он на мои глаза, и я умылся и вижу». Затем его вторично призвали фарисеи и сказали ему: «Воздай славу Богу; мы знаем, что Человек Тот грешник». Он сказал им в ответ: «Грешник ли Он, не знаю, одно знаю, что я был слеп, а теперь вижу».

Как плохо так мало знать Христа, как это мы видим у слепорожденного. Смотрите, как его теснят фарисеи вопросами, а он не может им

сказать большего о Христе. Правда, и то немногое, что он знал о Христе, было великим приобретением, которого не имели многие. Великим счастьем было то, что он мог сказать о себе: «Одно знаю, что я был слеп, а теперь вижу».

И хорошо, что он мог рассказать людям, как Христос исцелил его и как Он даровал ему зрение. Но все же этого знания было мало. О Христе надо знать больше, чем только то, что Он исцелил нас. Мы все можем рассказать о нашем обращении ко Христу и как оно совершилось.

Наше знание Христа тоже очень небольшое. Мы это чувствуем, когда нам приходится беседовать с людьми о Христе. Или когда нас, как слепорожденного, атакуют своими вопросами современные фарисеи.

Как часто бывало, что, рассказав о том, как Христос призвал нас к себе, мы чувствовали, что нам больше нечего сказать о Нем.

Как легко исчерпывается наша беседа о Христе. И все это потому, что мы слишком мало знаем Христа.

Где же нам получить большее знание о Христе? Мы имеем повествования о Христе четырех евангелистов. Эти четыре евангелиста рисуют нам образ Христа во время Его земной жизни. Изучим тщательно все, что сказано о Христе в этих четырех Евангелиях. Все Его слова и все Его дела.

Дела Христа, соделанные во время Его земной жизни, записаны главным образом на страницах Евангелия от Марка.

Слова Христа, сказанные Им в дни Его земной жизни, записаны главным образом в Евангелии от Иоанна. Мы имеем Книгу Деяний Апостолов. Но это книга не деяний апостолов, а деяний Христа через апостолов. Книга Деяний Апостолов — это дела Христа, находящегося на престоле славы. И Он продолжает творить Свои славные дела. Много глав прибавилось к книге Деяний Апостолов за 1900 лет. Мы имеем 21 послание апостолов. О чем говорят нам эти 21 послания? О Христе! В них мы находим также чудесный образ Христа. И слова Его, которые Он говорит к нам с высоты Своего престола.

И книга Деяний Апостолов и 21 послание апостолов является продолжением четырех Евангелий. Автор Книги Деяний Апостолов — Лука — пишет о своем Евангелии: «Первую книгу написал я к тебе, Феофил, о всем, что Иисус делал и чему учил от начала до того дня, в который Он вознесся...»

Книга Деяний Апостолов и 21 послание — это повествования о том, что Иисус делал и чему учил после Своего вознесения.

И, наконец, мы имеем Книгу Откровения Иоанна. Что мы найдем в этой книге?

Слова и дела Христа в последний период истории человечества. Перед Его вторым пришествием и после Его пришествия. Какие у нас богатые источники для глубокого познания Христа, Спасителя нашего!

Но в чем же дело? У нас мало жажды к Слову Божьему! Песнь: «Как тропинкою лесною к ручейку бежит олень...» остается только песней в нашей жизни. У нас большое нерадение к познанию Христа.

АНАНИЯ И САПФИРА

(Деян. Ап. 5, 1—11)

Перенесемся мысленно в Иерусалим. Там только что образовалась большая церковь. Несмотря на то, что она существует всего несколько дней, в ней уже около 8000 членов. Конечно, не человеческими усилиями была пожата такая обильная жатва. Это был результат могущественного действия Духа Святого, обратившего ко Христу в один раз

около 3000 душ, в другой раз около 5000 душ. Но там, где присоединяются такие массы душ к церкви, всегда существует опасность присоединения к церкви и мертвых душ. При такой обильной жатве всегда можно найти среди пшеницы и плевелы.

Так и произошло в Иерусалимской церкви: в эту первую церковь Христову на земле проникли первые плевелы — плевелы в лице Анании и его жены Сапфиры.

Вошли ли они в церковь как мертвые духовно души, или, будучи возрожденными, они не побоялись совершить сознательный грех — это ведомо только Господу. Но нам необходимо знать, что во всех церквах, даже самых живых, могут быть плевелы, могут быть Анании и Сапфиры.

В чем же заключался грех Анании и Сапфиры? В сердцах верующих Иерусалимской церкви горела такая великая любовь ко Христу, что владевшие землями или домами продавали их, и суммы, полученные от продажи, приносили, как жертву, в церковь. Анания и Сапфира тоже имели землю и, не желая прослыть в церкви за плохих христиан, продали свою землю, как это делали все члены Иерусалимской церкви. Но, не имея в сердце Духа Святого и не горя той любовью ко Христу, какой горели дети Божии в Иерусалиме, они не принесли, как другие, всей суммы, вырученной от продажи земли, на жертвенник Господень, а лишь «некоторую часть» ее, может быть меньшую, чем половина. И сделали они этот грех в полном согласии между собой. Они рассуждали так, как рассуждают все верующие, делая тот или другой грех: апостолы и церковь об этом грехе не узнают, и все будет хорошо. Но они забыли, что Агнец Божий, Иисус Христос, по словам Откров. 5, 6, имеет «семь очей, которые суть семь духов Божиих». И перед Ним их грех лежал как на ладони. О, если бы мы всегда помнили об этих «семи очах» нашего Господа!

Печальное единство между Ананией и Сапфирой. Единство между мужем и женой — залог семейного счастья. Этого единства от души мы желаем всем брачущимся. Но если одна верующая половина начинает смотреть в мир и другая половина начинает тянуться туда же, то это печальное единство. Если одна половина начинает творить грех, а другая ей поддакивает в этом, то это тоже печальное единство. Если бы Сапфира сказала свое решительное «нет» на замысел своего мужа Анании, она могла бы спасти и его и себя от гибели. Но она этого не сделала, грех был совершен, и погибли оба. Да сохранит Господь все верующие семьи от такого опасного единства!

Греху Анании и Сапфиры предшествовала их неправильная христианская жизнь.

Корень их греха лежал глубоко в их печальном духовном состоянии. В дни, когда они стали членами церкви, царила чудесная духовная весна. Бог изливал на землю обильный «ранний дождь» Своей благодати. Но сердца Анании и Сапфиры были похожи на сосуды, обращенные к дождю своим дном. И благодаря этому они оставались сухи и бесплодны, несмотря на благодатнейший дождь, изливаемый Господом на Свою церковь.

А разве мало таких сердец в наши дни? Если мы не даем Господу работать над нами, то грех начнет свою работу в нас.

Если Дух Святой не найдет места в нашем сердце, то там обязательно найдет место грех в той или другой форме. Или Дух Святой, то есть Дух чистоты и святости, или грех, то есть дух нечистоты разного рода. Середины нет! Или одно, или другое! Пример этому — Анания и Сапфира.

Мы скажем: какое жестокое наказание за грех Анании и Сапфиры! Даже возможности для покаяния они не получили. Так могут говорить люди неверующие, читая повествование о грехе Анании и Сапфиры и о

наказании, их постигшем. Но такие же слова приходилось слышать и от верующих. А как мы должны смотреть на наказание за грех Ананнии и Сапфиры? Мы найдем на этот вопрос очень ясный ответ в словах Быт. 18, 25: «Судия всей земли поступит ли неправосудно?» О, какое утешение для всех нас в этих словах! Суды Божии могут нам казаться непонятными, они могут смущать наше сердце. Но мы должны твердо знать: они всегда справедливые. Судия всей земли никогда не может поступить неправосудно. И суд над Ананией и Сапфирой был судом праведным. Эти две смоковницы были срублены только после того, как, согласно притчи Христа о бесплодной смоковнице, они были многократно окопаны и обложены навозом.

Они были срублены, потому что не оставалось уже никакой надежды на принесение ими доброго плода. И именно такой суд, такое наказание было необходимо, чтобы предохранить тысячи членсв Иерусалимской церкви от вторжения греха в их жизнь.

Результат суда Божьего над Ананией и Сапфирой был благословеннейший. Два раза мы читаем, что «великий страх объял всю церковь и всех слышавших это» (Деян. Ап. 5, 5 и 5, 11).

Да, бывали суды Божии над человеческими душами, которые были, с одной стороны, ударом секиры по бесплодной смоковнице, а с другой стороны, предупреждением для многих, которые были близки к падению.

Но редко удаляет Господь плевелы из Своей церкви таким путем. Обычный путь для очищения церкви от плевел — это отлучение живущих во грехе. Отлучение — это духовно-хирургическая операция, это ампутация, то есть удаление больного члена церкви.

Цель отлучения — вразумление живущего во грехе и предупреждение для здоровых.

Но будем бояться греха не из страха наказания, а из страха оскорбить нашего дорогого Спасителя. Из любви к Нему! Из желания радовать Его божественное сердце чистотой нашей жизни!

«Я ВИДЕЛ ТЕБЯ ПОД СМОКОВНИЦЕЙ»
(Иоан. 1, 47—50)

«Когда ты был под смоковницей, я видел тебя». Что хотел Христос сказать Нафанаилу этими словами? Нафанаил искал под смоковницей уединения. И Христос видел в его уединении. В его уединении — я хочу подчеркнуть эти слова. Человек в обществе и человек в уединении — это два разных человека.

Нафанаил среди людей и Нафанаил под смоковницей — это два разных Нафанаила.

Каким был Нафанаил под смоковницей — никто из людей не знал. Один Христос видел его под смоковницей, где он был наедине с собой и где он был самим собой — без всяких прикрас.

Мы тоже люди двух родов. Мы, с одной стороны, такие, какими видят и знают нас люди. С другой стороны, мы такие, какими видит и знает нас Бог.

Каждый из нас бывает под смоковницей, то есть наедине с собой. Одни со своими настоящими качествами, под нашей смоковницей, в нашем уединении мы говорим: как хорошо, что люди не видят нас здесь такими, как мы есть. Что было бы, если бы люди имели очи Божии и могли бы видеть нас под смоковницей, то есть могли бы видеть наше сердце.

Да, мы не знаем людей, находящихся «под смоковницей», то есть такими, какие они есть, когда бывают одни, совсем одни. И люди не знают нас, когда мы бываем под смоковницами. Требуется много времени совместной жизни с человеком, чтобы увидеть его «под смоковни-

цей», то есть таким, каков он есть на самом деле. Много добрых качеств мы показываем на глазах у людей, которые исчезают, как только мы уединяемся «под смоковницу». Однажды я пришел в один дом, к верующим мужу и жене. Брат был так ласков к своей жене, какими только ласкательными именами он ни называл ее при мне, но когда он на минуту вышел из комнаты, сестра, его жена, сказала мне: «О, если бы он был всегда такой!»

Мы многое делаем хорошо, чтобы только люди не подумали о нас плохо. Когда мы разочаровываемся в ком-либо, мы говорим: как жаль, что в сердце этого человека не было окошечка, когда мы очаровывались им. Мы видели бы тогда все, что мы теперь видим! Да, что было бы, если бы каждый из нас имел окошечко в сердце?! Многих проповедников не стали бы слушать; многих певцов исключили бы из хора; многих душ, покрещенных, не стали бы крестить; многие дружбы были бы порваны...

Но если для людей нет окошечек в наших сердцах, то для Бога они есть. И не окошечки, а большие итальянские окна. Никакие занавесы не скроют от Христа наших сердец, дна наших душ!

Мы не очаровываем Его нашей красивой внешностью, нашей привлекательной наружностью. Он через все внешнее, что влечет людей к нам, смотрит в глубину нашего сердца, сокрытую от людей, даже самых близких нам людей. Мы не очаруем нашего Господа даже нашими добрыми делами, потому что Он смотрит не на дела, а на побуждения, с какими мы делаем эти добрые дела! Сделано ли что-либо хорошее для того, чтобы кому-то понравиться, или чтобы получить похвалу, или ради награды... У нас много оправданий, когда мы не делаем того, что повелевает нам делать Слово Божие.

Мы оправдываемся перед людьми, что у нас не было времени... Но примет ли Господь такое оправдание, Он, Который знает, сколько времени у нас уходит на пустое?!

Сегодня мы слышим слова Христа, что Он видит нас под смоковницами. То есть видит то, чего не видят люди. Все плохое, что сокрыто от людей, но и многое хорошее, что не видят в нас люди.

Бог видит тех из нас, которые много получили от Него, но мало делают. И видит и тех, кто с одним талантом отдает своему Господу все силы свои, все здоровье свое, чтобы принести как можно больше плода Ему!

Бог видит всех фарисеев нашей церкви — красивых перед людьми, но некрасивых перед Ним!

Он видит и всех мытарей нашей церкви, бьющих себя в грудь и считающих себя хуже всех.

То, что мы знаем друг друга только по внешности и не знаем друг друга по нашему внутреннему, сокровенному человеку, делает нас людьми, живущими как бы в тумане. Когда мы идем по улицам во время густого тумана, то люди кажутся нам какими-то таинственными существами.

Мы все друг для друга таинственны, непонятны. Мы не знаем друг друга! Невесты не знают своих женихов, женихи не знают своих невест; души людей друг для друга — густые потемки, потому что мы все — без окошечек. Даже у хорошо уже узнавших друг друга — и у них есть еще туманные места в жизни.

Но, о счастье: между Христом и нами нет тумана! Он видит нас под смоковницей. То есть насквозь. Людей, не любящих Бога, это может пугать. Но нас, любящих Господа, это радует. Христос знает меня, знает и тебя, брат мой, сестра моя! Знает такими, какими мы бываем «под смоковницами», без всяких прикрас для людей.

Нас не пугает, что Он знает наши сокровенные мысли, наши сокровенные чувства, наши нехорошие, людям не известные качества нашей

души. Знает наш эгоизм, наше большое мерзкое «Я». О, пусть Он все знает — ведь Он, Христос, наш лучший Друг. Этот Небесный Друг должен все знать! Как должен знать все, что у нас болит, врач!

«ПРЕБУДЬТЕ ВО МНЕ, И Я В ВАС»
(Иоан. 15, 4)

Эти слова Христа носят мистический характер. Что значит «мистический»? Мистический означает прежде всего таинственный. В Евангелии от Иоанна много слов и бесед Христа, носящих мистический характер, то есть характер «таинственности», характер особой глубины. Но эта глубина не должна оставаться не достижимой для нас глубиной.

Было время, когда глубина морей и океанов нашей земной планеты носила в себе великую тайну. Причина этой тайны заключалась в том, что люди не дерзали опускаться на такую глубину, да и не было приспособлений для дыхания на такой глубине. Теперь, когда имеются приборы для изучения дна морей и океанов и даже фотоаппараты, с помощью которых можно раскрыть тайны морских глубин, люди опускаются на самые большие глубины морей и постигают вековые тайны их.

Так мы должны поступать с глубиною слов Христа, с глубиною слов Писания. Погружаться в эти духовные глубины и постигать тайны их. Погрузимся и в глубину прочитанных слов Христа: «Пребудьте во Мне, и Я в вас» — и постараемся с помощью Духа Святого хоть в некоторой степени постигнуть их духовную таинственность, их духовную глубину.

Эти слова Христа говорят о нашей связи со Христом и какой должна быть эта связь. В Евангелии есть два особенно замечательных образа нашей связи со Христом. Один образ, нарисованный Самим Христом, это образ виноградной лозы и ее ветвей. Этот образ нам очень понятен: хотя ветвь виноградной лозы не то же самое, что сама лоза, и лоза не то же самое, что ветвь, но связь их удивительно тесная: ветвь находится в лозе и лоза в ветви, и все, что имеется в лозе, делается достоянием ветви. Говоря научно: вся химия лозы проникает в ветвь и делается ее достоянием.

Другой образ нашей связи со Христом нарисован апостолом Павлом, вернее Христом же через апостола Павла. Этот образ следующий: Христос — Глава, Его церковь — тело, а каждый верующий — член этого мистического таинственного, тела. Так написано в Послании к Колоссянам 1, 18 и в 1 Кор. 12, 27. Глава и тело связаны самым тесным образом, хотя тело не то же самое, что глава, и глава не то же, что тело. Глава управляет телом, всеми его функциями: и деятельностью сердца, и кровообращением, и желудком, то есть пищеварением, и движением всех частей тела, вплоть до движения мизинца или моргания глазом.

Из моего детства я припоминаю книгу под названием: «Всадник без головы». Помню и картинку на обложке этой книги: всадник без головы мчится на своем коне как ни в чем не бывало. Но это фантазия, это невозможная вещь. Без головы тело делается неподвижным и мертвым, как камень. Но было время, когд мы жили без главы — Христа. И тогда мы были духовно мертвы и неподижны, неподвижны для Царствия Божия. Как наше физическое тело не может жить и двигаться без главы, так наш внутренний человек не может жить и творить волю Божию без главы — Христа.

В день возрождения совершилось славное событие в жизни каждого из нас: мы приобщились к нашему Главе — Христу. И началась жизнь

Христа в нас. Так что на вопрос: что такое возрождение, мы можем отвечать: возрождение — это установление живой связи нашей души со Христом. После этого Христос делается нашим Главою.

Наша физическая глава способна на величайшие чудеса. Когда мы ходим по нашей Третьяковской галерее и смотрим там чудесные картины наших художников, мы знаем, что их писали не руки, а головы художников. Так же, когда мы слушаем музыку какого-либо прекрасного музыканта, мы знаем, что звуки извлекаются из инструмента не руками, а головою музыканта.

Так и все наше христианство порождается не нами самими, а нашим Главою — Христом! Теперь мы поймем Его слова: «Без Меня не можете делать ничего».

А с Ним как мы можем делать, с нашим Главою? Он говорит: «Верующий в Меня, дела, которые творю Я, и он сотворит, и больше сих сотворит». Почему? Потому что их сотворит Сам Христос!

Значит, для творения дел Христа, для жизни, подобной жизни Христа, необходимо одно: иметь живую связь со Христом. Памятуя, что Он — Глава тела. А раз Глава — значит хозяин тела. Приводящий в движение всю нашу духовную жизнь.

В медицине есть выражение: иннервация. Что такое иннервация? Иннервация — это способность нервных волокон, подобно проводам, соединять все части нашего тела с головою. Стоит только перерезать один из этих проводов, и член тела перестанет действовать, несмотря на то, что голова остается на своем месте.

В этом факте великая духовная истина. А именно: мы можем иметь Христа, как нашу Главу, но если мы не будем послушны Ему во всем, то наш внутренний человек будет парализован то в одном, то в другом направлении. Только при полном нашем послушании Христу жизнь Его будет проявляться в нас и через нас!

О СЛУЖЕНИИ ХРИСТУ
(Иоан. 12, 26)

«Кто Мне служит»... Христос говорит о служении ЕМУ. «Кто Мне служит»... «Мне» — маленькое слово, но оно говорит о многом. Все Евангелие говорит о служении только личности — о служении Богу или о служении Христу. И если в Евангелии говорится о Царствии Божием и о проповедовании Царствия Божия, то это Царствие всегда связано с личностью Христа. Без Христа нет Царствия Божия! Проповедь Царствия Божия — это проповедь Христа!

Христос говорит: «Где Я, там и слуга Мой будет». «Слуга Мой!» Последователи Христа имеют три назначения:

а) Быть детьми Христа.

б) Быть учениками Христа.

в) Быть слугами Христа.

Что значит быть детьми Христа? Два раза называет Христос Своих апостолов детьми. Прочтем Ев. Иоан. 13, 33: «Дети! Не долго уже быть Мне с вами»... Ев. Иоан. 21, 5: «Дети! Есть ли у вас какая пища?» Быть детьми Христа — это значит: возлежать на Его груди, как возлежал апостол Иоанн во время вечери в горнице Иерусалимской. Быть детьми Христа — это значит: занимать место под крыльями Его, как сказано в Ев. Матфея 23, 37: «Сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья»...

А что значит быть учениками Христа? Это значит уподобиться Марии из Вифании, о которой в Ев. Луки 10, 39 сказано, что она «села у ног Иисуса и слушала слово Его».

Сидение у ног Христа и слушание, впитывание в себя Его слова — вот задача всех учеников Христа.

Всем ученикам Христа апостол Павел говорит: «Слово Христово да вселяется в вас обильно» (Колос. 3, 16).

А что значит быть слугами Христа? Что значит служить Христу? Мы знаем, как служили люди Христу в дни Его пребывания на нашей земле.

В Вифании Марфа всегда заботилась о «большом угощении» для дорогого гостя ее дома. Однажды, незадолго перед страданиями и смертью Христа, Мария сделала для Него очень доброе дело: она помазала тело Его к погребению.

Мы знаем, что многие женщины — Мария Магдалина, Иоанна, жена Хузы, домоправителя Иродова, Сусанна и другие — служили Ему имением своим (Лук. 8, 3).

Служение Христу во время Его земной жизни нам очень понятно. Но как служить Христу, находящемуся в славе небес? Угощения наши Ему больше не нужны. Приютов и ночлегов, в которых когда-то нуждался Иисус, не имевший порою где приклонить главу Свою, теперь Ему больше не нужно. В алавастровых сосудах с драгоценным миром Он тоже больше не нуждается. Не нуждается Он и в имении нашем. Так чем же мы можем послужить Ему? А между тем Он определенно говорит: «Кто Мне служит»...

В отношении наставления, как служить Христу, занимающему место «одесную Отца» в небесах, я пожму с благодарностью руку Марии из Вифании и апостолу Павлу.

Как учит нас служить Христу Мария из Вифании? Прочтем Ев. Иоан. 12, 3: «Мария же, взявши фунт нардового чистого драгоценного мира, помазала ноги Иисуса и отерла волосами своими ноги Его; и дом наполнился благоуханием от мира».

Что же представляет теперь миро, благоуханием которого мы могли бы наполнить наши дома и весь мир?

Апостол Павел дает нам очень ясный ответ на этот важный вопрос. Прочтем 2 Кор. 2, 14—15: «Благодарение Богу, Который всегда дает нам торжествовать во Христе и благоухание познания о Себе распространяет нами во всяком месте. Ибо мы Христово благоухание Богу в спасаемых и в погибающих».

Современное миро, которым мы можем, подобно Марии, послужить Христу, — это «благоухание познания о Нем», нашем чудном и драгоценном Спасителе. Наполнить этим благоуханием весь мир и всю вселенную — вот задача всех слуг Христовых — больших и малых и совсем невидных.

Таким благоуханием Христовым была скромная Мария из Вифании. И таким благоуханием Христовым был величайший служитель Христа — апостол Павел.

Таким благоухающим познанием о Христе миром является прежде всего наша достойная благовествования Христова жизнь.

Апостол Павел пишет филиппийцам (Филип. 1, 27): «Только живите достойно благовествования Христова».

Такая жизнь детей Господних является поистине «благоуханием Христовым».

О притягательной ко Христу силе такой жизни говорит апостол Петр в своем первом послании 3, 1: «Также и вы, жены, повинуйтесь своим мужьям, чтобы те из них, которые не покоряются слову, житием жен своих без слова приобретаемы были, когда увидят ваше чистое, богобоязненное житие».

Счастливы те дома, где есть такие жены! Они наполнены чудесным «благоуханием Христовым»! Нести это благоухание всюду, на всякое место — вот в чем должно заключаться наше теперешнее служение Христу.

Служить таким служением Христу может и должен каждый христианин и каждая христианка.

И еще о другом благоухании и служении им нашему Спасителю говорит Христос. Прочтем Его слова в Деян. Ап. 1, 8: «Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой, и будете Мне свидетелями в Иерусалиме, и во всей Иудее и Самарии, и даже до края земли».

Свидетельство о Христе — это также драгоценное, полное благоухания миро, которое должно наполнить благоуханием Христовым, благоуханием познания о Христе «Иерусалим, Иудею, Самарию и все края земли». И этим драгоценным миром обладают все любящие Господа: и скромные, незаметные Марии, и великие апостолы — Павлы, Петры, Иоанны.

И еще об одном виде служения говорит Христос, как о служении Ему Самому. Прочтем Матф. 25, 40: «Так как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне».

Что мы сделали нашим ближним, то мы сделали Самому Христу. Христос прививает нам, Своим ученикам, совершенно новые взгляды на окружающих нас людей, а именно: в лице каждого истинно нуждающегося нашего ближнего перед нами стоит Сам Христос.

О, какие возможности открываются перед нами для служения Христу через служение нашим ближним!

Но, к сожалению, мы снова и снова забываем Слова Христа из Ев. Матфея 25, 40 и все снова и снова перестаем видеть в наших нуждающихся ближних Самого Христа. Но не будем этого забывать никогда!

МОЛИТВА И СЛОВО БОЖИЕ КАК ИСТОЧНИКИ ВЕЛИЧАЙШЕГО УТЕШЕНИЯ
(Иерем. 32, 1—42)

Пророк Иеремия — один из самых самоотверженных служителей Божиих всех времен и народов. Это апостол Павел Ветхого Завета. Подобно апостолу Павлу, он все почел тщетою, от всего отказался и все почел за сор — ради служения Своему Господу.

Этот «Павел» Ветхого Завета также часто бывал в тяжелом положении за имя своего Господа. И, как и апостол Павел, он был знаком со многими слезами.

Мы прочтем об этом в его книге, глава 32, стихи 1—14. Из прочитанного мы видим положение Иерусалима: он осажден со всех сторон войском царя Вавилонского. А Иеремия заключен во дворе стражи при доме царя иудейского. И за что? За то, что был верен Господу и передавал Его слова народу своему и царю его — Седекии.

Пророческие слова о поражении Израиля, об отведении его в плен вавилонский, о разрушении Иерусалима и храма его. Какая темная ночь царила в Иерусалиме, а также и в душе великого служителя Божия Иеремии. Видеть беспечность царя Седекии и всего народа перед лицом грозной опасности, видеть «пир во время чумы» в Иерусалиме вместо слез покаяния и обращения к живому Богу. Знать, что в храме, вместо поклонения живому Богу, идет поклонение Ваалу и Астарте, — все это наполняло сердце Иеремии величайшей скорбью. Но ко всем этим скорбям неожиданно прибавилось еще одно тяжелое переживание. Какое же? «И сказал Иеремия: таково было ко мне слово Господне: вот Анамеил, сын Саллума, дяди твоего, идет к тебе сказать: купи себе

поле мое, которое в Анафофе, потому что по праву родства тебе надлежит купить его».

Вот это повеление Господа купить поле у своего двоюродного брата и было новой большой печалью для и без того перегруженного печалями Иеремии.

В чем же заключалась эта новая печаль? Иеремия исполнился страха попасть пред лицом всего народа и царя Седекии в число лжепророков. Дело в том, что он от имени Господа говорил всему народу и царю Седекии: «Так говорит Господь: вот Я отдаю город сей в руки царя Вавилонского, и он возьмет его; и Седекия, царь Иудейский, не избегнет от рук халдеев, но непременно предан будет в руки царя Вавилонского... и он отведет Седекию в Вавилон, где он и будет, доколе не посещу его, — говорит Господь. — Если вы будете воевать с халдеями, то не будете иметь успеха».

Слова Господни относительно победы Вавилонского царя были ясны и определенны, и вражеские воины были не только под стенами Иерусалима, но они уже разрушали стены города.

И вдруг слово Господне к Иеремии: купи себе поле... Значит, в последний момент Господь отменяет свой приговор над Иерусалимом? Значит, пророчество Иеремии не исполнится и он, как лжепророк, будет побит камнями?

Мы знаем, что нечто подобное пережил еще другой пророк — пророк Иона. Иона ходил по улицам города Ниневии и пророчествовал: «Еще сорок дней, и Ниневия будет разрушена! Ниневитяне поверили Богу, объявили пост и оделись во вретище — от большого из них до малого. Даже сам царь Ниневии оделся во вретище и дал повеление, чтобы все крепко вопияли к Богу и чтобы каждый обратился от злого пути своего». Но Бог не навел бедствия на Ниневию. А Иона? Иона сильно огорчился этим и сказал Богу: «Господи, возьми душу мою от меня, ибо лучше мне умереть, нежели жить».

Теперь мы поймем и печаль Иеремии, которая была большей печалью, чем печаль Ионы, так как ниневитяне покаялись и обратились к Богу, а царь Седекия и иудеи продолжали служить идолам, повернувшись спиной к живому Богу.

Что же делает Иеремия в своей глубочайшей скорби? Он прибегает в молитве к Господу. Он изливает пред Ним свое скорбящее сердце! Как просто, как искренно звучат слова Иеремии, после того как он исполнил повеление Господне и под грохот падающих стен Иерусалима купил поле у Анамеила. Иеремия говорит: «И, передав купчую запись Варуху, сыну Нирии, я помолился Господу».

Вот что должны делать и мы во время наших темных ночей, во время наших скорбей и печалей: молиться Господу. Вот верный путь к получению утешения и облегчения. Вот верный путь к получению бальзама для наших сердечных ран.

Так поступал Христос в самые темные ночи своей земной жизни: в Гефсимании и на Голгофе. Он молился!

Прислушаемся к молитве Иеремии. Я читаю некоторые слова его молитвы: «О, Господи Боже! Ты сотворил небо и землю великою силою Твоею и простертою мышцею; для ТЕБЯ ничего нет невозможного... Великий в совете и сильный в делах, Которого очи отверсты на все пути сынов человеческих, чтобы воздавать каждому по путям его и по плодам дел его; Который совершил чудеса и знамения в земле Египетской и совершаешь до сего дня и в Израиле и между всеми людьми... Вот насыпи достигают до города, чтобы взять его; и город от меча, и голода, и моровой язвы отдается в руки халдеев, воюющих против него; что Ты говорил, то и исполняется, и вот Ты видишь это. А Ты, Господи Боже, сказал мне: купи себе поле за серебро и пригласи свидетелей, тогда как город отдается в руки халдеев» (Иерем. 32, 17—25).

Так молился в своей великой скорби Иеремия. Будем следовать его примеру, когда та или другая скорбь будет сжимать наше сердце!

А сейчас мы увидим, какой чудный бальзам изольется в плачущее сердце Иеремии через Слово Господне. Прочтем эти чудные слова, полные утешения для Иеремии: «Вот Я — Господь Бог всякой плоти; есть ли что невозможное для Меня?.. Вот Я отдаю город сей в руки халдеев и в руки Навуходоносора, царя Вавилонского, и он возьмет его, и войдут халдеи, осаждающие сей город, зажгут город огнем и сожгут его и домы, на кровлях которых возносились курения Ваалу и возливаемы были возлияния чужим богам, чтобы прогневлять Меня... Они оборотились ко Мне спиною, а не лицом, и, когда Я учил их, с раннего утра учил, они не хотели принять наставления и в доме, над которым наречено имя Мое, поставили мерзости свои, оскверняя его...» (Иерем. 32, 27—34). В этих словах Господь объясняет Иеремии и нам причину ужасной трагедии, постигшей Иерусалим и весь иудейский народ.

Прислушаемся теперь к дальнейшим словам Господа, полным бальзама и глубокого утешения как для Иеремии, так и для нас: «И однако же ныне так говорит Господь, Бог Израилев, об этом городе, о котором вы говорите: «Он предается в руки царя Вавилонского мечом, и голодом, и моровой язвой», вот Я соберу их из всех стран, в которые изгнал их во гневе Моем, и в ярости Моей, и в великом негодовании, и возвращу их на место сие и дам им безопасное житие. Они будут Моим народом, а я буду им Богом. И дам им одно сердце и один путь, чтобы боялись Меня во все дни жизни, ко благу своему и ко благу детей своих после них. И заключу с ними вечный завет, по которому Я не отвращусь от них, чтобы благотворить им, и страх Мой вложу в сердца их, чтобы они не отступали от Меня. И буду радоваться о них, благотворя им, и насажду их на земле сей твердо — от всего сердца Моего и от всей души Моей. Ибо так говорит Господь: как Я навел на народ сей все это великое зло, так наведу на них все благо, какое Я изрек о них...» (Иерем. 32, 36—42).

Как должно было воспрянуть сердце Иеремии от этих полных утешения слов Господних.

И для наших сердец, когда они в скорби, Слово Божие полно бальзама, полно глубочайшего утешения! Будем чаще в дни наших слез и печалей обращаться к этому величайшему Источнику утешения и ободрения для наших сердец!

ПРИТЧА ХРИСТА О СМОКОВНИЦЕ
(Луки, 13, 6—9)

Смоковница — это каждый человек, живущий на земле. Христос говорит в Своей притче, что Бог ожидает плода от каждой смоковницы, от каждого человека.

Что же это за плод, который каждый человек должен принести Богу — Творцу неба и земли и Спасителю мира? Этот плод — двойной: покаяние и вера в Евангелие. С призывом к принесению этого двойного плода обращается Христос ко всему человечеству и говорит: «Покайтесь и веруйте в Евангелие!» Каждую смоковницу, каждого грешника Христос окапывает и обихаживает самыми различными способами, чтобы произвести этот благодатный плод в нем — покаяние и веру в Евангелие.

Покаяние — это не только сознание своего греха и сокрушение по нем. Нет! Это нечто большее: это обращение души к Богу, это отдача сердца Христу! Вера в Евангелие — это вера во Христа и во все, что о Христе сказано в Евангелии.

Христос трудился над каждым из нас, чтобы произвести этот драгоценный двойной плод в каждом из нас.

И, слава нашему Господу, Он достиг Своей божественной цели в отношении каждого из нас!

Мы принесли, наконец, желанный для нашего Господа плод — плод покаяния, то есть обращения к Господу и веры в Евангелие. Мы теперь — обращенные и верующие!

Полезно каждому из нас вспомнить годы жизни, проведенные до покаяния и веры. Конечно, первое, что там бросается нам в глаза, это грех, который мы творили или пили, как воду. Но не на это я хочу обратить наше внимание, а на то, как Господь окапывал нас и трудился над нами, чтобы привести нас к покаянию и вере в Евангелие.

Я знаю, как Господь надо мной работал, и ты, брат и сестра, знаешь, как Он над тобой работал. Милости и дары любви, с одной стороны, скорби и удары жизни, с другой стороны,— вот лопата в Его божественной руке, которой Он нас окапывал. Окапывал год за годом, окапывал десятки лет... Разными путями Он посылал нам Слово Свое и вестников Своих. Вспомним все это сегодня и воздадим благодарность Ему за Его долготерпеливый труд над нами. Его труд, долготерпеливый и долголетний, увенчался успехом: мы покаялись, обратились к Господу и уверовали в Евангелие!

Но мы продолжаем быть смоковницами в Его земном винограднике. Я говорю «земном», потому что у нашего Господа есть и небесный виноградник, куда пересажено бесчисленное множество смоковниц из Его земного виноградника.

Христос продолжает Свою работу над нами, так как после плодов покаяния и веры, этих первых плодов, без которых невозможно принесение дальнейших плодов,— Он ожидает теперь от нас именно этих дальнейших плодов.

Что же это за дальнейшие плоды? Дальнейший плод, как и первый плод,— тоже двойной плод. Первый плод, как мы узнали,— покаяние и вера в Евангелие. Дальнейший плод,— слушайте, дети Божии,— это характер и жизнь Христа! Поймем сегодня, что все духовные плоды, о которых говорит Священное Писание, сводятся к этому двойному плоду: характеру и жизни Христа в каждом из нас. О, какой это драгоценный плод! И как его мало у нас!

Характер Христа. Сопоставим с ним наш характер. Какая пропасть между нами и Христом в этом отношении. Как далек наш характер от характера Христа. «Научитесь от Меня!» — говорит Христос, ибо «Я кроток и смирен сердцем!»

Много ли у нас этих прекрасных свойств Христа? Много ли у нас кротости и смирения Христа? Много ли у нас любви Христа?

А жизни Христа? Этой благословеннейшей жизни прекраснейшего из сынов человеческих? Есть ли она у нас?

О жизни Христа на земле апостол Петр в доме Корнилия сказал в нескольких, но очень ясных словах: «Он ходил, благотворя!» (Деян. 10, 38). Он ходил, то есть передвигался с места на место, творя всюду благо, одно только благо!

И наша жизнь — хождение, передвижение с места на место. Но похоже ли наше хождение на хождение по этой земле нашего Господа Иисуса Христа? Похожа ли наша жизнь на жизнь Христа? Не в творении Его чудес, ибо нам не дано ходить по морю или воскрешать мертвых, хотя есть верующие, которые пробовали достигать этого и не достигли. Но наша жизнь может сделаться похожей на жизнь Христа в смысле благотворения — творения, делания блага повсюду, куда ступает нога наша. Но для этого надо иметь сердце Христа, сердце, полное Его любви!

Может быть, двойной плод — характер и жизнь Христа — станет нам еще понятнее, если мы назовем его «сердцем Христа». О, где нам взять это чудное сердце Христа? Ответ на этот важнейший вопрос только один — короткий и ясный: у ног Христа! В частом и тесном общении с Ним! Как будто так просто и вместе с тем так непросто. То есть, так трудно занимать постоянно это благодатное место — место у ног Христа. Попробуйте на сильном ветру положить лист бумаги на обдуваемое им место. Вы будете свидетелями того, как ветер будет относить ваш лист бумаги все снова и снова с этого места.

Много ветров в нашей повседневной жизни, которые уносят нас все снова и снова с этого благословенного места у ног Христа. И самый сильный ветер — это ветер суеты житейской. В результате — у нас мало тихих часов общения с Иисусом. Мало поэтому и характера и жизни Христа. Нет у нас и сердца Его, полного любви Его!

Но труд Христа над нами заключается именно в том, чтобы делать нас хорошей ветвью на небесной Виноградной Лозе, Которой является Он Сам — Христос.

И работа Духа Святого над нами заключается в том, чтобы сближать нас все больше и теснее со Христом и погружать нас все больше и больше во Христа.

О, если бы мы, верующие, все поняли драгоценную истину, что крещение Духом Святым, то есть погружение в Духа Святого, есть не что иное, как погружение во Христа, результатом которого будет драгоценнейший плод: характер и жизнь Христа, сердце Христа в нас!

ИИСУС ХРИСТОС, И ПРИТОМ РАСПЯТЫЙ
(1 Кор. 2, 2)

«Я рассудил»... Ап. Павел был глубокий мыслитель. Он был человеком с высшим образованием своего времени.

В первые дни христианства не было в церкви Христовой такого ума, как апостол Павел. И он говорит, что рассудил... Что же он рассудил? Ничего не знать, кроме Иисуса Христа, и притом распятого.

Он «рассудил», то есть обозрел всё великое, все важное, всё ценное, что было в его время на земле, и увидел, что ничего нет величественнее, важнее, ценнее и прекраснее Иисуса Христа.

Но апостол Павел прибавляет: Иисуса Христа распятого.

О чем это говорит? О том, что в Иисусе Христе, как величайшем для него сокровище, как величайшей для него драгоценности, самым дорогим является крест, то есть страдания и смерть Христа.

О, если бы и сегодня дети Божии смотрели на Христа очами апостола Павла, то есть видели в Нем высшее сокровище, величайшую драгоценность! А страдания и смерть Христа — это самое главное и самое славное событие в Его жизни на земле и на небесах.

Апостол Павел открывает нам сегодня тайну своей внутренней духовной жизни. А именно: что, взирая на Иисуса Христа, он больше всего взирал на Него, как на распятого.

В большой галерее евангельских картин он особенно любил рассматривать картину Голгофы.

С глубоким удовлетворением рассматривал апостол Павел также и другие картины из жизни Христа. Так, Он любил бывать в Вифлееме и взирать на Младенца Иисуса в яслях, любил бывать в Назарете и видеть Иисуса — мальчика, отрока, юношу, плотника с топором в руках. Он любил взирать также на Иисуса, пришедшего на Иордан креститься от Иоанна, любил рассматривать Христа во время искушения Его в пустыне.

Часто перед очами апостола Павла стоял Христос, превращающий воду в вино на брачном пире в Кане Галилейской; Христос, проповеду-

ющий о Царствии Божием с лодки на Галилейском море; Христос, повелевающий буре на море стихнуть.

Как любил апостол Павел взирать на Христа, молящегося на вершинах гор или в пустынных местах. Христос в доме Марии и Марфы в Вифании также часто влек сердце апостола Павла к Себе.

Но больше всего и чаще всего апостол Павел созерцал Голгофу, Христа, пригвожденного ко кресту, Христа распятого.

Образ Христа распятого был для апостола Павла дороже всех других образов Христа.

Множество христиан не похожи в этом отношении на апостола Павла. Они редко бывают на Голгофе. Образ распятого Христа редко стоит перед ними. Сколько проповедников Евангелия, в проповедях которых так редко виден крест Голгофы, так редко встречается кровь Христа.

А как полна креста Голгофы, полна Крови Христовой святая Книга Библия! Ее страницы пропитаны духом Голгофы, и на них всюду виден крест и Кровь Христа.

А мы? Похожи ли мы на апостола Павла в его частом взирании на крест Христа, на Христа, распятого на Голгофе?

Нам дорого все, что сказано о Христе в Писании. Нам дорог каждый уголок, где побывал наш дорогой Христос.

Нам дорого каждое Его движение: каждое Его слово, каждое Его дело. Нам дорога каждая Его встреча с людьми. Нам дорога каждая, даже самая мельчайшая подробность из Его жизни и в Его личности. Но пусть будет и для нас, как и для апостола Павла, самым дорогим местом — Голгофа. Пусть туда часто, изо дня в день, устремляется наш взор. Пусть часто перед нами стоит образ распятого Христа.

И что особенно замечательно: апостол Павел поставил Голгофский крест с распятым на Нем Иисусом в центре всей своей жизни в такое время, когда весь мир вокруг него смеялся над этим крестом. Прочтем 1 Кор. 1, 23: «Мы проповедуем Христа распятого — для иудеев соблазн, а для еллинов (то есть язычников) безумие».

А апостол Павел возвещал и иудеям и еллинам, что Христос распятый — это «Божия сила» и «Божия премудрость» (1 Кор. 1, 24). «Ко спасению всякому верующему!» (Римл. 1, 16).

Но почему так льнул апостол Павел к кресту Голгофы, к распятому на нем Христу? Потому что Голгофский крест — это то место, где совершился суд Божий над нашим грехом, над нашим нечестием.

Распятый Христос был особенно дорог апостолу Павлу потому, что на распятого Христа излился весь справедливый гнев Божий за наши грехи.

В распятом Христе мы все свободны от гнева и суда Божьего за наши грехи. Вот почему Голгофа — наше самое любимое место. Вот почему образ распятого Христа — самый дорогой для нас образ.

ХРИСТИАНСКИЕ ДЕЙСТВИЯ В ЗАЩИТУ МИРА

Совет церквей Голландии направил церквам, входящим в этот Совет, а также правительству Голландии письмо по поводу испытаний ядерного оружия, последовав, таким образом, решению Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей.

В своем письме Совет церквей Голландии настойчиво требует прекращения атомных испытаний либо путем соглашения между всеми странами, либо каждой страной в отдельности, последовав примеру Советского Союза.

Из Обращения епископов Дании к министру иностранных дел Дании и Комиссии по внешней политике датского парламента:

«Мы призываем каждую из стран, производящую ядерное оружие, подумать о моральной ответственности в деле международной безопасности.

Цель, которую должны перед собой поставить все страны — их руководители и граждане, — это уничтожение самой войны.

Осуществление этой задачи является особой миссией нашего поколения. Мы одобряем и поддерживаем всякое искреннее усилие, направленное на ограничение и установление контроля над всеми видами вооружения и создание условий, способствующих сохранению мира.

Поэтому мы призываем всех христиан со всем мужеством и доверием посвятить себя этой задаче и просить Всемогущего вести народы и их правительства по этому пути».

РЕЗОЛЮЦИЯ ОБЩЕРЕСПУБЛИКАНСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ ЦЕРКОВНЫХ ДЕЯТЕЛЕЙ ЧЕХОСЛОВАКИИ, СОСТОЯВШЕЙСЯ с 3 по 5 ДЕКАБРЯ 1957 г. В ПРАГЕ

Как проповедники Слова Божия и старейшины объединенных в Экуменическом Совете Церквей Чехословакии, мы, по милости Божией, сознаем свою великую задачу в мире: нести в его атмосферу пессимизма радостную весть Евангелия спасения и надежды во Христе. Мы убеждены, что эту задачу мы выполним лучше, если будем хранить единство в Экуменическом братстве, с готовностью прислушиваясь к голосу друг друга и служа каждому, кто нуждается в нашей помощи, чтобы принцип Экуменического общения проник во все наши общины.

Побуждаемые учением нашего Господа любви к людям, мы радуемся тому, что некоторые народы достигли политической и экономической свободы. Мы полны благодарности, что через великие экономические и технические достижения перед человечеством открылись

необыкновенные пути и возможности, чтобы делать жизнь человека богаче и счастливее, а также чтобы побеждать многие болезни, которые до настоящего времени считались непреодолимым бичом человечества. Мы благодарны за все доброе, что было сделано для мирного сосуществования Организацией Объединенных Наций и другими организациями, и за то, что после окончания Второй Мировой войны уже многие серьезные вопросы и конфликты были решены путем переговоров, а не путем войны.

Но, несмотря на все это, мы исполнены великой печалью и глубокой скорбью, что оружие массового уничтожения угрожает человечеству невообразимой опасностью. Изобретение термоядерного оружия создало совершенно новое положение, при котором не остается никакого оправдания для войны.

В сознании своей великой ответственности перед Богом и людьми, мы считаем особенно важными следующие задачи церкви:

1. Церковь должна хорошо понимать свою задачу в мире, который проходит через глубокие социальные, экономические и технические преобразования.

2. Церковь должна сознавать свою ответственность за все, происходящее в мире, за разложение веры и нравственности так называемого христианского мира, и анализировать причины всего этого.

3. Церковь должна сознавать свою вину, что она не всегда в достаточной мере сочувствовала социальным трудностям трудящихся масс.

4. Церковь должна в смирении признать, что расколы, недоверие и недостаток любви в церквах является грехом, который Сам Господь осуждает. Она должна с чувством ответственности следить за тем, чтобы в церковь не проникали те, которые хотели бы использовать христианство в своих эгоистических целях.

5. Церковь должна понять, что создание социальных порядков в мире, в современных исторических условиях, может быть и должно быть осуществлено без войны.

6. Церковь должна трудиться интенсивно в пользу мирного разрешения спорных международных вопросов, в пользу развития взаимопонимания между народами, и всего этого достигать в экуменическом движении, а также в сотрудничестве со всеми миролюбивыми силами в мире.

7. Церковь должна осуждать и отвергать атомное оружие, его употребление и даже его испытание, угрожающее цивилизации и существованию человечества; она должна употреблять величайшие усилия, чтобы атомная энергия использовалась только для блага человечества.

8. Церковь должна, в сознании своей ответственности за жизнь и смерть человечества, подумать о созыве Всемирного Христианского Конгресса, на котором ответственные представители христианства могли бы, в интересах нынешнего и будущих поколений, решительно осудить войну, гонку вооружений, все виды оружия массового уничтожения и сказать свое убедительное слово о необходимости мира для сегодняшнего неспокойного мира.

Признавая полную справедливость этих требований, мы будем в наших церквах все делать, чтобы они не остались только пустыми словами. Не умаляя ни одной из стоящих перед нами задач, самой насущной и самой важной в настоящий момент задачей мы считаем усиленную борьбу за запрещение атомного оружия и испытание его.

Поэтому:

1) В духе призыва Альберта Швейцера, мы будем в наших общинах и церквах употреблять все меры, чтобы все члены наших церквей пришли к постоянному и непоколебимому убеждению, что атомная война является восстанием против Бога. В этих целях мы будем пользоваться всеми имеющимися в нашем распоряжении возможностями — путем лекций, личных бесед, а также с помощью прессы.

2) Так как мы верим в силу молитвы, то мы обращаемся с просьбой к нашим церквам — сделать ядром Недели Молитвы, назначенной в январе 1958 года, молитву о сохранении мира во всем мире и об устранении угрозы тотального уничтожения.

3) Мы обращаемся с просьбой к преподавателям наших богословских факультетов о скорейшей выработке ясного, богословски обоснованного взгляда на проблему мира и войны, а также оружия массового уничтожения, могущего быть большим подспорьем в нашей работе.

4) Мы просим Экуменический Совет в Чехословакии, чтобы он обратился незамедлительно к Всемирному Совету Церквей и ко всем всемирным конфессиональным союзам с отчетом об этой Конференции, чтобы они в этом духе воздействовали как на общественное мнение, так и на правительства своих стран и делали все возможное для развития доверия между народами и для ликвидации холодной войны.

5) С благодарностью принимаем мы предложение о созыве Всемирного Христианского Конгресса, который мог бы во имя всего христианства обсудить вопросы войны и мира и предложить пути для использования атомной энергии для блага человечества.

Мы считаем, что это великая цель, ради достижения которой не следует бояться никаких трудностей. Но сознавая, что речь идет о плане, осуществление которого потребует большой подготовки и пробуждения интереса всех церковных кругов мира, — мы поручаем Экуменическому Совету подготовить в будущем году встречу некоторых выдающихся представителей христианства без различия убеждений и государственной принадлежности.

На этой встрече могла бы быть обсуждена возможность устройства Всемирного Христианского Конгресса, а также и первые шаги, которые могли бы послужить в дальнейшем подготовкой к такому Конгрессу.

Имея желание все это осуществить, мы, однако, знаем, что истинная жизнь и истинный мир находится не в человеческих руках, а является даром благодати Божией. Мы не забываем также, что мы являемся ничтожными слугами нашего Господа. Но мы знаем также, что мы имеем право говорить о нашем ничтожестве только тогда, когда мы сделали с своей стороны все, что могли сделать; тогда, когда мы можем сказать: «Мы сделали, что должны были сделать» (Ев. Луки 17, 10). «И, все, что мы делаем, мы должны делать от души, как для Господа, а не для человеков, зная, что в воздаяние от Господа получим наследие; ибо мы служим Господу Христу. А кто неправо поступит, тот получит по своей неправде: у Него нет лицеприятия» (Колос. 3, 23—25).

РЕЗОЛЮЦИЯ
В ЗАЩИТУ МИРА, ПРИНЯТАЯ НА СЪЕЗДЕ СОЮЗА БАПТИСТОВ ВЕЛИКОБРИТАНИИ И ИРЛАНДИИ
в апреле 1958 года в ЛОНДОНЕ

Съезд Союза баптистов Великобритании и Ирландии заявляет о своем единодушном отрицательном отношении к все возрастающей опасности, связанной с оружием массового уничтожения и угрожающей будущему всего человечества. Он глубоко огорчен бесконечными нере-

шительностью и неудачами государственных деятелей в обеспечении прогресса в отношении ослабления международной напряженности.

Съезд настоятельно обращается ко всем соответствующим правительствам с призывом выставлять как можно меньше предварительных условий для переговоров. Только полное запрещение войны может удовлетворить христианскую совесть, но Съезд приветствует все благородные усилия, направленные к ограничению и контролю вооружений, и особенно к запрещению оружия массового уничтожения. Съезд настоятельно просит Правительство Англии добиваться немедленного соглашения, при контроле Организации Объединенных Наций, о прекращении испытаний ядерного оружия и производства его.

Вместе с тем, веря, что надежда будущего заключается в укреплении основ взаимного доверия, Съезд призывает к усилению культурных и религиозных связей между народами и их сотрудничеству как в отношении мирного использования атомной энергии, так и в экономических мероприятиях для помощи нуждающимся и для поднятия уровня жизни в слаборазвитых странах.

Съезд призывает всех христиан, и особенно баптистов, в Англии и во всех других странах к молитве и беспрерывному труду для развития международного взаимопонимания и согласия, и к постоянным обращениям к государственным деятелям всего мира. (Эта резолюция принята подавляющим большинством участников съезда.)

Абзац в Резолюции, отвергнутый большинством в 44 голоса: «Съезд требует, чтобы Правительство Англии достигнуло соглашения с Правительством США о немедленном временном прекращении испытаний атомного оружия. Если это соглашение не будет достигнуто, то Съезд держится мнения, что Правительство Англии должно прекратить производство собственного атомного оружия и отказаться от политики предоставления своей территории для атомных баз, как самолетных, так и ракетных».

Алан Хьюгс (из Гримсби), предлагая внести этот абзац в Резолюцию, сказал: «Если Америка не прекратит испытаний, мы должны прекратить их».

ЛЖЕУЧЕНИЕ ИЕГОВИСТОВ ИЛИ „СВИДЕТЕЛЕЙ ИЕГОВЫ"

Когда появилась секта Иеговистов или «Свидетелей Иеговы» (они же «Русселиты)? В 1874 году.

Кто является основателем секты? Чарльз Руссель. Родился Руссель от религиозных родителей в городе Питсбурге, в штате Пенсильвания, США. Будучи еще мальчиком, Чарльз заболел манией преследования. Навязчивая мысль о неизбежных адских мучениях не покидала его ни на минуту. Под влиянием этой мысли юный Чарльз старался жить благочестиво и при всяком удобном случае предостерегал тех, кто не посещал церковных богослужений, что им не избежать вечных мучений.

Спустя несколько лет, молодой Руссель встретился с одним отступником, бывшим приверженцем адвентизма, который убедил Русселя, что никакого ада нет и быть не может. С этого времени Руссель освободился от навязчивой идеи вечных мук и стал проповедовать новое христианство — христианство без Страшного суда и адского наказания. В это время Руссель, будучи «коробейником», то есть мелким торговцем в разнос, имел широкие возможности для пропаганды своих взглядов своим покупателям.

В 1884 году Руссель объявил себя «пастором» новой церкви.

ХАРАКТЕР ОСНОВАТЕЛЯ СЕКТЫ ИЕГОВИСТОВ

Согласно появившимся в печати автобиографическим данным, «пастор» Чарльз был порочным человеком. И трудно было бы привести здесь все то, что было написано в связи с его недостойным характером. Позорная связь Чарльза с «последовательницами» вынудила его жену взять развод. «Дело пастора Русселя» прогремело по всей Америке. От первой до высшей судебной инстанции «пастор» Руссель был осужден за неверное, оскорбительное, тираническое отношение к своей жене.

Располагая тогда уже крупными денежными суммами и громадным имуществом, Руссель успел переписать все свои средства тем организациям, которые были под негласным, но полным его контролем. Этим путем он лишил свою жену законных алиментов.

По свидетельству современников, «пастор» Чарльз мог говорить явную неправду без малейшего угрызения совести. Пользуясь средствами своих последователей, Руссель издал семь томов, написанных им под общим названием «Изучение Писания», в которых он уверял читателя, что «лучше оставить Библию не прочитанной, чем прочитать Библию и оставить не прочитанными его толкования на нее». Руссель надменно заявляет, что до него не было еще человека, кто истолковал бы откровение Иоанна Богослова правильно. Претендуя на «чрезвычайное знание» греческого языка, Руссель должен был признать на суде, что он не имел богословского образования, никогда не был рукополо-

жен, не имел прав пастырства и не мог прочесть греческого алфавита.

Обладая недюжинными коммерческими способностями, бывший «коробейник» создал фильм под громким названием: «Фото — драма творения вселенной».

Разъезжая с этим фильмом по крупным и мелким городам Америки и привлекая толпы любопытных, Руссель пожинал обильную жатву долларов. «Чудо-пшеница» также способствовала обогащению Русселя. Пшеница, которую продавал Руссель «только своим единоверцам», давала урожай, по утверждению Русселя, в 5 раз больше обыкновенной, а поэтому продавалась по баснословно высокой цене.

Чарльз Руссель, проповедовавший, что не только он, но «миллионы ныне живущих никогда не умрут», умер в поезде, пересекавшем Техас, 9 ноября 1916 года, оставив после себя крупные капиталы.

Когда друзьям, сопровождавшим Русселя, стало ясно, что смерть их вождя приблизилась, они позвали кондуктора и носильщика в купе, где лежал Руссель, и сказали: «Мы желаем, чтобы вы воочию убедились, как умирают великие мужи Божии». Но в смерти «великого» человека не было ничего, достойного внимания. Умирающий Руссель был мрачнее ночи и отошел в вечность, не промолвив ни слова окружавшим его друзьям.

РАЗВИТИЕ СЕКТЫ

Когда Руссель организовал секту, он назвал ее «Предрассветная заря тысячелетнего царства», но, не устояв перед разоблачениями своих похождений и заблуждений, Руссель переменил название на «Сторожевая башня и трактатное общество». Это название позже было изменено на «Ассоциацию народной трибуны».

Спустя немного времени секта присвоила себе новое имя: «Бруклинская скиния». Незадолго до смерти Русселя секта назвала себя: «Интернациональная ассоциация изучающих Библию».

Преемником Русселя и главным учителем иеговизма стал экс-судья И. Р. Рутерфорд. Новый вождь секты был ярым «пацифистом». Во время первой мировой войны он был арестован за свои протесты против войны и существующих порядков. Выйдя из тюрьмы, Рутерфорд поселился в собственной вилле на западном побережье, вел замкнутый образ жизни, выступая по радиосети всей Америки.

ВЕРОУЧЕНИЕ СЕКТЫ

Священное Писание характеризует людей нашей эпохи словами: «отвергают... отрекаются... не признают...», «ведут пагубные ереси, отвергаясь искупившего их Господа», «имеющие вид благочестия силы же его отрекшиеся», «отвергающиеся единого Владыки Бога и Господа нашего Иисуса Христа» (1 Тим. 4, 1—2; 2 Тим. 3, 1—5; 4, 3, 4; 2 Петр. 2, 1; 1 Иоан. 4, 3; Иуды 4 стих).

ИЕГОВИСТЫ ОТВЕРГАЮТ ТРОИЧНОСТЬ БОГА

В пятом томе «Изучения Писаний» на 166 странице Руссель пишет: «Взгляд этот подходит для людей средневековья, которые и способствовали формированию этого взгляда... Эта теория противна Писанию так же, как она противна здравому смыслу... Бессмыслицу триединства Божия вселили в нас седовласые профессора богословских семинарий. В наши дни никто не уделит этому взгляду самого ничтожного внимания».

НО ЧТО ГОВОРИТ СЛОВО БОЖИЕ?

Святая Троица являет себя при создании мира (Быт. 1, 26), и во многих других случаях мы встречаем местоимения множественного числа: «Мы», «Нашему» «Нас» (Быт. 11, 7; Исх. 6, 8).

При крещении Иисуса Христа в Иордане Бог Сын крестится, Дух Святой нисходит, Бог Отец говорит: «Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение» (Матф. 3, 16—17).

Христос послал учеников крестить: «Во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Матф. 28, 19).

ИЕГОВИСТЫ ОТВЕРГАЮТ БОЖЕСТВЕННОСТЬ ХРИСТА

В первом томе «Изучения Писаний» на 179 и 188 страницах, а также на 84 странице пятого тома, Руссель авторитетно заявляет: «Христос был создан ангелом и до Своего воплощения был никем иным, как Архангелом Михаилом». «И так как Христос был высшим творением Иеговы, то Он стал и первым творением, то есть «единородным», а после Его силой и во имя Его были созданы все остальные ангелы, силы и власти, и земные создания...»

«У Бога было два сына — Иисус и сатана», — пишет Руссель в «Арфе Божией» на 101 и 128 страницах. Эту же мысль Руссель высказывает в книге «Творение» на 18 и 53 страницах. Можно ли дойти до большего помрачения и кощунства?

ЧТО ГОВОРИТ БИБЛИЯ О БОЖЕСТВЕННОСТИ ХРИСТА?

Читайте: Иоан. 1, 1—3; Иоан. 10, 30; Иоан. 14, 9; Иоан. 8, 58; Матф. 16, 16; 2 Кор. 5, 19; Кол. 1, 19; 2, 9; 1 Иоан. 2, 22—23.

ИЕГОВИСТЫ ОТВЕРГАЮТ ИСКУПЛЕНИЕ

«Человек Христос Иисус искупляет Адама... Одна осужденная жизнь может искупить только одну осужденную жизнь, но не больше», — пишет Руссель в «Изучении Писания», том 1, на странице 133 — «Христос отдает Самого Себя, как выкуп, дабы Он имел право дать каждому человеку «повторную возможность» спасения... Выкуп не дает права на получение вечной жизни ни для кого из людей, но выкуп Христа дает право на «повторный шанс...» «Имеет ли страдание Христа какое-то отношение к искуплению грехов? Ответом на этот вопрос должно быть — нет!»

Так утверждают иеговисты. Но что говорит Слово Иеговы? Прочтите: Иоан. 3, 16; 6, 47; Д. А. 16, 31; Иоан. 3, 3; Иоан. 1, 12; 1 Тим. 1, 15; 1 Тим. 2, 56; 1 Петр. 3, 18; 1 Иоан. 1,7.

ИЕГОВИСТЫ ОТВЕРГАЮТ ТЕЛЕСНОЕ ВОСКРЕСЕНИЕ ИИСУСА ХРИСТА

«Иисус не существует больше в человеческой форме», — пишет Руссель в «Изучении Писаний» во 2-м томе, на стр. 107: «Человеческое тело Христа не разложилось, не истлело... превратилось ли оно в газы, или где-нибудь еще хранится — никто не знает...» (там же, 2-й том, стр. 120). «Необходимо было не только, чтобы человек Христос Иисус умер, но чтобы человек Христос Иисус никогда больше не существовал».

«Иисус умер, как человек, но воскрес из мертвых, как духовное существо высшего порядка с божественной природой... Человек Иисус мертв, навсегда мертв (там же, 5-й том, стр. 453—454).

ЧТО ГОВОРИТ СЛОВО БОЖИЕ?

Чтобы убедиться в ложности подобных утверждений, надо вспомнить один только текст: «Когда они (ученики) говорили о сем, Сам Иисус стал посреди их и сказал им: мир вам. Они, смутившись и испугавшись подумали, что видят духа; но Он сказал им: «Что смущаетесь, и для чего такие мысли входят в сердца ваши? Посмотрите на руки Мои и на ноги Мои; это — Я Сам; осяжите Меня и рассмотрите; ибо дух плоти и костей не имеет, как видите у Меня». И сказав это, показал им руки и ноги» (Луки 24, 36—40).

ИЕГОВИСТЫ ОТВЕРГАЮТ ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ ХРИСТА В ТЕЛЕСНОМ ВИДЕ

«Христос не является уже человеческим существом, а раз так, то ожидать, что Он придет в форме человека, мы не должны», — поучает Руссель в своем сочинении «Время близко».

«Христос Иисус придет не как существо человеческое, но как прославленное духовное существо. Это установленная духовная истина, что глаз человеческий не узрит второго пришествия Христа и что Он не придет во плоти человеческой».

Понимая пришествие Христа духовно, иеговисты утверждают, что Христос уже пришел в 1874 году и что истинные христиане воскресли в 1878 году. С октября 1914 года Христос сражается (незримо) с силами тьмы. Первая и вторая мировые войны — ничто иное, как видимое проявление этой борьбы. Последним этапом Христовой борьбы, учат иеговисты, будет Армагеддонская битва. Там произойдет последняя схватка между Иеговой и сатаной. В этой битве Христос будет предводительствовать ста сорока четырьмя тысячами свидетелей Иеговы, но сам будет невидимым. Он поведет иеговистов в бой против сатанинской орды: католиков, протестантов и других непросвещенных душ. Как ни странно, этот извращенный взгляд на второе пришествие Христа остается по сей день основным стержнем учения иеговистов.

ЧТО ОТВЕЧАЕТ НА ЭТО СЛОВО БОЖИЕ?

«Сей Иисус, вознесшийся от вас на небо, прийдет таким же образом, каким вы видели Его восходящим на небо» (Деян. Ап. 1, 11).

«Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией сойдет с неба» (1 Фесс. 4, 16—18). «И узрит Его всякое око, и те, которые пронзили Его; и возрыдают пред Ним все племена земные» (Откр. 1, 7).

ИЕГОВИСТЫ ОТВЕРГАЮТ ВЕЧНОЕ МУЧЕНИЕ ГРЕШНИКОВ

«О вечном мучении в Ветхом Завете нигде не упоминается и только в Новом Завете встречается несколько текстов: будучи не точно понятыми, эти тексты ведут якобы к такому учению». «Учение о пылающем аде, где нечестивые вечно мучаются после смерти, не может быть истинным» — учит Рессель.

ЧТО ГОВОРИТ СЛОВО БОЖИЕ?

Библия содержит в себе несравненно больше мест, говорящих об адских муках, чем о райском блаженстве. Вот несколько мест из Ветхого и Нового Заветов: Быт.37, 35; Иов. 10, 21; Пс. 9, 18; Пр. Сол. 9, 13—18; 15, 24; 23, 13—14; Ис. 14, 15; Ис. 30, 33; 33, 14; 38, 18; Матф. 23, 33; Лук. 16, 23—28; Матф. 18, 8; Матф. 3, 12; Матф. 25, 41; Откр. 9, 1—2; 14, 10—11; 19, 20; 20, 15; 21, 1; 21, 8.

Иеговисты также утверждают, что 144 тысячи девственников, о которых упоминается в 7-й главе Апокалипсиса, никто иные, как они, иеговисты. Ввиду того, что в тексте определенно сказано, что эти 144 тысячи запечатленных — «сыны Израиля», иеговистам надо будет еще доказать, что они «сыны Израиля» и притом, из какого именно колена? В тексте сказано ясно — «по 12 тысяч из каждого колена»...

Иеговисты верят также, что «миллионы ныне живущих никогда не умрут», если они войдут в их русселитскую организацию, ибо они, иеговисты, будут царствовать на земле тысячу лет.

Иеговисты рассматривают земную власть, правительства и организации (даже религиозные) — сатанинскими. На этом основании они не участвуют в выборах, не работают в государственных учреждениях, отказываются защищать родину, отбывать воинскую повинность, отдавать честь военным начальникам. Слова Христа: «Отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу», для иеговистов — пустой звук.

Важно заметить, что иеговисты ничего не знают и ничего не говорят о сущности христианства — возрождении свыше. Нигде не говорят они и о том, как грешнику спастись и наследовать жизнь вечную. Да и понятно, если «со смертью все кончается» и не будет никогда ни Страшного суда, ни адских мук, то от чего и зачем спасаться?

Из всего выше сказанного видно, что учение иеговистов не признает Никейского символа веры и, противореча основным догматам христианства, является организацией больше антихристианской, чем христианской.

Приходится только удивляться, когда слышишь, что люди, маломальски знакомые с Писанием, бывают способны поддаться «заблуждениям лжесловесников» и уйти «от своего утверждения».

СОДЕРЖАНИЕ

Церковь Христа должна быть глашатаем мира 3
Всем общинам евангельских христиан-баптистов в СССР . 5
Дух Святой. — *А. И. Мицкевич* 7
Жизнь молитвы. — *Е. Мазин* 16
Фрагменты 1-го Послания апостола Павла к Коринфянам (к 1900-летию со дня его написания). — *Н. Коноплев* . 21
Христиане апостольского времени и их целеустремленность в жизни. — *М. О. Ф.* 32
Из истории христианства. — Крещение в дни апостолов и в послеапостольские времена. — *А. В. К.* 37
Празднование шестидесятилетия члена ВСЕХБ — Ильи Григорьевича Иванова 44
Сообщения с мест 47
Мысли для проповедников. — *А. В. Карев* 53
Христианские действия в защиту мира 71
Лжеучение «неговистов» 75